

### كتب جديدة أصدرتها وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية

صدرت وراية الأرقاق وتُشتؤون الإسلامية مؤخرا كتاب هي مركب السيرة الجوية، أو من بيوتات الرجود يُختِّه، تأليف محمد للمغتار ولد أباه الشغيطي

وهو كتاب يعد من الكتب الإسلامية التيمة التي تصيف إلى المكتبة الإسلامية دوست وبحوثا مستميضة عن حياة السي تأكي تساول كنافسه بينه سالتواسة والتحديل سيرة الرمول الأكرم الفنية بالدروس والمطان ، الحافلة بشواهد المكمة والخارد للدين الإسلامي الحديقة

وقد تنبع المؤلف في هذه الدراسة الليمة حيناة الرسول عنم شائده الأولى إلى أن المنطقاء الله ليكون حاملا برسالة الهمايية والنور في كفاحه الدرير من أجل تنار الدعوة ويتبع الأدانة، وما لاقاء من أعداء الدين من كيد وسخرية والتهزاء وإعراض عن أنحل إلى أن جاءت الهجرة النبوية للتي فرقت بين الحيل والبلاطل وبرفعت على أن الإسلام هو دين اله الذي ارتشاء للبدرية جمعاء.

وند حرص الكاتب على أن بشير في كل مساسة إلى خلق النبي كلي وشائده وسا وهمه الله من قوة وصبر وإيدان ووفاء هما جعل هنه بني الرحمة ورمول الوفاء

كما تعرض الكتاب إلى أمهات المؤمنين والمشروف للتاريخية الذي أحاطت بمحوض في بيوت الرجول يُؤيِّجُ وعل عشرته لهن ومنا كنان لهن من مواقف حنائدة بعدا المون به من فضائل وتهاد في حيل الله

ثم تشاول الحسديث عن تخيسة عن المهاجرين والأنفسار السنين أرزوا النبي الكريم وبالمرود، وما كان لهم إلى جائبه من بطرلات وجياده بأنهمهم وأمزالهم، ومنا حصيم الله مع ما حصائين العمل والتوري

ويتم الكتاب في 245 صفحة وهو من الحجم المتوسط وقد حيم تحت إنواف الصدوق المشارات الإحياء التراث الإسلامي العربي بين وزاراي الأوقاف والتؤون الإسلامي بالمماكة المغربية، ودونة الإعارات المربية المتحدة



نعر بزا ألفقه المدهب المالكي وتدجيها لنوحدة المدهبية بالادب التي ما فني صحب الجلالة أمن المؤمنين نصره الله بعض عليها ويدعو إلى النصاك بها والخاط عليها

يمعد وزارة الأوتاب والتؤون الإسلامية أن تزف إلى جمهور الدارميين والوعاط والألعة والمرشدين وعيرهم عن المهتمين، ب إصدارها لطبعة جديسة من كتاب «الرسالة» الابن أبي ريد النيرواني، الذي يمد من الكتب العقهية الأصيلة على منطب الإمام مالك رحمه الماء وثالث بعد مراحبته وتصحيحه وتكفه من شرف صعوة من العقداء السجمعين، إصافة إلى من بثار به من علامة في الأسلوب وجهولة في الإدراك،

وقد كان باحث الوزارة المدكورة على طبح كتاب «الرسالة، طبعه حديمة والبعة هو وضع كتاب نقبي بهن يعني الطلبة والأنصة والمرشدين، يكنون جياهما نسبادئ المقيمة المحيجة وقم الأمكام الفقيمة في معتف معيدات والمعابلات

و يعبّبو الكتاب لمنة من اللّبنات الأسامية في صرح المدهب السالكي اللَّذي المضاربة المنازية مدّجة لهم واعتبرا به عناية فاللّبة.

بصورية مدت عمر وسعو يه مدية معلم المرازة من ممالم الطريق التي ترمعه وداءة الأوقاق والشؤون الإسلامية للشر كتب المنافك والمالكي تنفيها للتعرب المالك الحس الثاني حنف الله وتعرف



# فهرس العدد 243

1	افتاحية : فاما عن المتحة
	وعوة المق
+	نظرة على تقرير المسير مستحد ومستحد وم
	للأساة عبد الله كثون
10	سور النامج في الإملام مد
	لنظيخ محد الك التصري
14	الفائدة الصرفية في نظر الإسلام
	للأستاذ بجدى عبد الفتاح مقهان
23	عودة مباركة
	للدكتور عبد اببلام الهراس
70	معالم الشخصية الإسلامية في مواجهة الخضارة العربية
22	للأستاذ أحمد بن التهامي التاساني
31	سيرة الحديث سيرة الختي البين (2)
	المركتور عيد الله العمراني المركتور عيد الله العمراني
71	للأستاز محد بنعيد الله
61	عناية الإسلام يثرية شهابه
-	للأستاذ عبد القادر فهمي العقوي
.84	أيرجه الله فترطاخ (١)
	الأستاذ أحد معيد أعراب
73	الراوية للفرية كنتدى للفكر والإشعاع العفيي
	للأستاذ عبد العرين بمعبد الله
50	اللات ياليار من دهريب إلى نيبيا
	الأستاذ محد المتولى
84	حول العلول التاريخي الإساني لمالية الدينة الإسلامية
	للأستاذ أبو مهدي
85	من يوقد البناء التعالى في المعرب و و و و و و و و و و و و و و و و و و و
	الأستاذ سلك ميرن
94	أعن للماري الإسلامي في تلمايد السيحية على بالله و المرادي الإسلامي في تلمايد السيحية على بالله
	للأمثاد محمد فشتيليو ديون دعوة الحق ، رمائل المق
97	للشاهر المراوي
100	يا ليل أميح
100	للثاهر عمد الحلوي
704	(and the second
	لنشاعر محد بن محد المغي
105	كتاب جديدة مند مد الله بن عن
	عرض وتقديم الأستاة إرين العابدين الكتاني
130	قسة واقمية اخرج في الظلام مستحد المستحدد
	للأستاذ أحمد عبد السلام البقالي
135	The state of the s
	للأستاذ أحمد حسن العيارتي



شهرية تعنى بالدراسات الاستلامية وبشؤون النقافة والعنكر

تصدرها وزارة الأوقاف والتؤون الاسلامية الرباط الملكة المغربية



أسسها، مُلالة المُغَفُودات، عُمَّ مَثِّلُ الْمُثَامِنَّ دُرْنَالله يوجه

≥1957 - ≥1876

OFFICE STATES

الم*غرر*؛ العائف: 601.85

الإدارة 636.93 و 627.03 و 627.04 التربع 608.10

في المنكذ المعيدة: 55 درهما

الاستراكات: في البلاد العربة، 67 درهما

قالعالم: 77 درها

الحيمان البرميدي: وهم 55-485. الرمياط

Daouat II Hak compre chèque poeral 485 - 55 à Rabat

 المتالات المنشورة في هذه المجلة تعير عن رأي كابنيها ولا تازم المجلة أو الورارة التي تصدرها



### افتناصة

# ذِفَا عَا عَزَ لِعِقَيْ لِهُ

العالم العابة الالحية بالادنا، منذ بزوغ الاسلام وسطوع شمسه على العالم أهم، مكانة مرموقة بين شعوب ودول الامة الاسلامية جمعاء، تصدر المغرب بفضل هذه المكانة، وبفضل ما تتميز به من خصوصية في الحضارة والتاريخ، طليعة العمل الهادف الى خابة الاسلام والدفاع عنه؛ عقيدة ودستور حياة، ورسالة وقوام وجود، وحضارة وعنوان رفعة.

وهذا. العمل لم يقتصر على ما يؤديه المغرب - بوحي من القصد النبيل والسعي المتجاوب مع ايمانه ووفائه لرسالته - في نطاق جغرافي ضيق بالحدود التي اقامتها الافكار والمفهوميات المتعزلة في الحياة البشرية، بل وتجاوز بخصال النسامح والتعايش من جهة، ويشمائل التفاعل والتواصل من جهة احرى، النطاق المحدود الى النطاق الاشمل، وخاصة على صعيد العالم الاسلامي الذي أصبح يكون في عصرنا الحديث، كتلة واحدة جعلت من أمة الاسلام - اليوه واكثر من اي وقت اخر - عروة وتقى بما بينها من اواصر ووشائح عديدة ومتعددة.

والطلاقا من دور المغرب في هذا النطاق، وهو نطاق بتسع ويتنامى وتتأكد فعاليته في مسار التاريخ الانساني المعاصر، يمكن الحديث عن سمة تطبع العمل المغربي وغيزه بالمفعولية والمصداقية. بل وتفرد له في دائرة العمل الاسلامي ككل، منزلة تشهد له بالحضور الفعال في حلبة الدفاع عن قضايا الاسلام والمسلمين، وتقرن دوره الطليعي بالفعل الهادف الى أفاق التقدم والتماء، وتجعل اسم المغرب \_ في المحافل الاسلامية بشكل خاص \_ رديف الاستمراوية في المشاركة الدائمة والنزيمة في تحريك وصفل وبلورة الافكار التي ستحدر العمل الاسلامي كله، الى المقاصد والغايات التي حددتها مبادؤه ومنطلقاته الثابتة، وذلك

ن اجل ان يصبح هذا العمل في النهاية عنصرا اساسيا في اقرار التعايش والتسامح

التساكن بين الدول الاسلامية اولا، ثم بين اعضاء الاسرة البشرية ثانيا. وسواء في تاريخه القديم او في تاريخه الحديث، فان سجل المغرب ناطق بالاعمال الحطوات العظيمة التي خطتها بلادنا على هذا السبيل، سبيل الايمان يفعالية العمل من جل حماية الاسلام والمسلمين، وإبقاء راية الدين الحيف عالية في الافاق، وهامته سامقة ، الحضارات وتقدمها لمصلحة التطور الانساني.

إذ، منذ وصول الفاتح العظيم، المولى ادريس الاول الى أرض المغرب؛ حاملا شعاع دين والامانة، ورسالة الهداية والنور والحصانة من الجهالات والطلالات، منذ اربعة شر قرنا ونيف، والمغرب لا يكف عن التصحية، ولا يتوقف عن البذل، ولا يتردد عن عطاء، بل يقدم على الشهادة وهو مؤمن ان كلمة الله هي العليا، وكلمة الكفار والمارقين لى السفلى.

ويتسلسل التاريخ، وتغير أطواره، توارثت أجيال المغرب المؤمن المسلم المهمة صعبة في الحفاظ على عزة الاسلام والمسلمين بأي ثمن، وتوارثت معها هذه لاجيال عملاية في الدفاع، وقوة في العزيمة، وهمة قعساء لاتستكين للاهوال والخطوب، تستطيب كل ما يقرب الى نيل احدى الحسنين: النصر او الشهادة، وعدا من الله بحافه، كتبه لهاده المؤمنين، ومن اصدق من الله وعدا.

حتى اذا اطلت على عالما الحديث. ملامح عصر جديد، انفرد بالتنافس والتباري , هميع الميادين، وبصرف الجهود والهمم والفعاليات الفكرية والبشرية الى النهوض لمسؤوليات وأدانها، وتجدد فيها \_ اكثر من اي وقت مضى \_ الاحساس بأهمية العمل للمنزك، وبقيمة المساهمة المتبادلة الاحتناء جدوى تكون الثمل وأكمل للمجموع... ... انت بلادنا \_ تحت قيادة العرش العلوي المؤمن \_ المبلد الاسلامي الطليعي الذي تنبه الى عام المرحلة التاريخية التي تجتازها امتنا الاسلامية اجتيازا دقيقا وخطيرا وحافلا بالمهالك الشدائد التي قد تعري الامة بالانزلاق والزئل، إن لم تكن الامة موحدة، والصفوف لمومة، والجموع الشتيتة هشمولة بالايمان، والعقيدة، وحسن النيات وصدق وإخلاص لمومة، والجموع الشتيتة هشمولة بالايمان، والعقيدة، وحسن النيات وصدق وإخلاص

الارادات، على المستويات كافة؛ اقتصادية واجتماعية وتنموية وثقافية وسياسية...

و فدا الهدف، كانت جهود وطاقات أمير المؤمنين حلالة الملك الحسن الثاني حفظه الله، مجندة بالكامل الى لم شعث المسلمين، وتوحيد أفكارهم وأهدافهم ومجهوداتهم على سيل سوي، تكون فيه المصالح الاسلامية العليا مصونة ومحمية من الاطماع والتهافتات التي تمارسها عليها قوى الصهيولية والاستعمار الجديد المتمثل في اكثر من جهة تتربص الدوائر بالعالم الاسلامي، وتتحين الفرص والاوقات المواتية للانقضاض عليه.

ويطول بالقلم المقال، ويتسع لكلماته المجال، اذا عزم النية وعقدها على تعداد الماقب والمآثر والمكرمات الجليلة التي اسداها وما فتىء يسديها أمير المؤمنين جلالة الملك الحسن الثاني اعزه الله للاهة الإسلامية في منعطفها التاريخي الحاسم هذا؛ حفاظا على مقدساتها، ودفاعا عن عدالة فضاياها، ومرافعة امام العالم ومحافله ودوائر القرار فيه، لنحسيس فكره بالاخطار التي تحدق بهذه القضايا، ولتنوير رجالاته وقادته وزعماله المبرزين بما يشكله استمرار المظالم على العالم الاسلامي من خطر شديد، قد لاتكون عواقبه حميدة اذا عالى وأصر الاعداء على عدواتهم وكفرهم بالحق الاسلامي الذي اقرت به المواثبة الدولية، في الشرق او في الغرب، واعترفت بمشروعيته ومصداقيته كل المحافل الامرة، على اختصاصانها وتباين اهتماماتها وتنوع الشغالامها.

اجل، إن المغرب في دائرة عمله الاسلامي، يمارس في شخص قائده الملهم أمير المؤمنين جلالة الملك الحسس التاني أبده الله، تأثيرا واسعا ونافذا على طول الحظ الذي لتنفي فيه القضايا الاسلامية الملحة؛ هذا التأثير، يتحسد حينا في عمل ذي طابع روحي وفكرى متفاعل مع التيازات والمناهج العالمية المعاصرة، ويتجلى حينا اخر في عبادرة حية ودينامكية مستعملة اقرب السبل وأيسر الطرق الايجاد الحلول الناجعة للمشاكل التي يتخبط فيها العالم الاسلامي، ويتمثل حينا اخر في خطوة عملية يتخذها المغرب إزاء قضية من انقضايا، تكون فيه مثل هذه الحطوة، أمرا الإزما وفعلا حازما لحسم الاشكاليات التي تكنف الرؤية والفهم والعواطف في تأججها وانفعالاتها، وأخيرا، يتشخص هذا التأثير تارة في العمل الجاد والحيوي لتقويب الشقة وتنقية الاجواء ورفع المغصات عنها، وتارة تا العمل الجاد والحيوي لتقويب الشقة وتنقية الاجواء ورفع المغصات عنها، وتارة

خرى في العمل المكثف والمتواصل لابقاء اطار العمل الاسلامي، الاطار الصالح لمعالجة لشاكل، وتصفية الخلافات، وتصريف المجهودات الى ما فيه الخير والصلاح والنقع لمجموع الله الاسلامية.

ولاجره بعد ذلك، ان يكون سجل الواقع، حافلا بالشواهد الناطقة بحقيقة هذه سياسة الحكيمة، وهذا المنهاج القويم الصحيح الذي يسلكه الغرب، عسلكا اسلاميا القع عن العقيدة، ويصونها، ويلتزم بالذود عن حياضها، ويبذل كل الوسع في غرس در الرفاق، والتساكن، والسلام، والاستقرار بين الدول الاسلامية كافة.

ولاحرم كذلك، ان تنتج هذه السياسة المؤمنة، مواقف الاكبار والتقدير لبلادنا، نولد في ضمير العالم الاسلامي كله، شعورا غامرا بالاعتزاز والاجلال لما يتخذه المغرب من إرات وخطوات رشيدة، ولما يبذله من تضحيات واعمال جسيمة، ولما يبادر اليه من تركية تنم عن حس اسلامي اصيل وحقيقي وبالغ نهايته وغايته في الصدق والمصداقية؛ فاعا عن الاسلام، وحفاظا على الكيان الاسلامي، وتثبيتا لمشروعية الامة الاسلامية مشروعية وجودها مشروعية والخضاري والتاريخي، وقبل كل شيء، مشروعية وجودها مقاتدي والمدهبي كامة تحمل رسالة في الحياة، وتؤمن بدين هو رحمة وهداية للناس كافة للعالمين هيعا؛ في مشارق العالم ومغاربه.

ومن ناقلة القول، الحديث عما حدمته هذه الوقائع الناطقة والشواهد الحية، على إدنا من مهام ومسؤوليات اسلامية خطيرة في شأنها، فريدة في نوعها، تستوجب بمن حملها وممن قلد ممقاليدها، جهدا دائبا، وطاقة حية، وعملا مستمرا، ونزاهة مطلقة، مروبه فكرية وعملية، تستطيع ان توفق بين جوهر القضية والمسؤولية، وبين المعيرات مميقة التي تحدث في عالمنا السريع المضطرب والمتشابك في مصالحه واسترائيجياته تعلقة التي تحدث في عالمنا السريع المضطرب والمتشابك في مصالحه واسترائيجياته

وهذا هو شأن المغرب فعلا حينا اوحبت، من باب الثقة الكاملة والامانة المطلقة، اثر الدول الاسلامية على جلالة الملك الحسن الثاني المنصور بالله، ان يضطلع جلالته بمة الدفاع عن قضاياها ومصالحها الجوهرية، وحينا ارتأت هذه الدول، من جهة التقدير لعبقرية جلالة الملك وحنكته وعلو كعبه في ادارة الحوار مع المحافل الدولية، وسمو فكره ونفاذ بصيرته واستوائها على صراط الله المستقم، ان تفرض على جلالته التكليف بالمسؤولية، مسؤولية الدفاع عن الحقوق والقضايا الاسلامية المشروعة، أمام العالم اهم، ان ذلك كان كله صدى لواقع يعيشه المغرب ويحيا في خصمه؛ بلدا يؤمن بالخير للجميع، وبالتساكن والنسام، وبالتعايش والتكافل، لتجديد وثبة اسلامية لهضوية تبعث الاعتزاز، وتحيى الامجاد، وتعيد زهرة الحضارة الاسلامية الى اوجها وعنفوانها وعز ازدهارها

وحيويتها التي تأثرت بها وانعكست منجزاتها على سير الحضارات الانسانية كلها.

ومن هذا الواقع الداعي الى الفخر، والباعث على الاعتزاز، فتحدث كذلك، عن المؤترات الاسلامية، على مستوى القمة وعلى المستويات الاخرى، التي كالت \_ وماتزال ارض المغرب صعيدا طيبا لها، وفتحدث عن المؤسسات والمنظمات الاسلامية، ثقافية وعلمية وغيرها، التي يوجد مقرها ببلادنا، وفنحدث كذلك، عن الدوات والمنقيات والمناظرات الاسلامية التي تكون بلادنا منطلقا لصياغتها ولاقرار افكارها ومقاصدها والمغزي منها، بهدف الدفع بالثقافة والوعي والفكر \_ في نطاق الدعوة الاسلامية ككل \_ الى آفاق ومجالات من التأثير، غير محدودة.

و علاصة الخلاصة لهذا الحديث، أن المغرب المسلم بالقيادة الرشيدة لأهم المؤسين المعلقة الملك الحسن الثاني المؤيد بالله، يقع من الأهة الاسلامية، موقع القلب النابض بالحركة والعمل والاخلاص في الدعوة والنزاهة في الفعل والوضوح في الهدف، ولذلك فهو ذلك البلد الاسلامي الذي يعلن حضوره المستمر والتقاؤه الدائم حول كل ها يهم الاسلام والمسلمين في عالمنا الحديث، عن مغرب وفي لدينه، ولوسالته، ومخلص لامانته الدينية والتاريخية والحضارية والفكرية، وهي أهالة تتخذ من الإيمان معوانا على مجابهة الضالين، ودحض الجهالات، وودع المعتدين على حرمات الاسلام، وانتهاج ما أمره المولى سيحاله في كتابة الحكم : «أدع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادفه بالتي هي أحسن»، منهاجا دائما لتقوية الحضور، وشحذ الذهن للمهام، وصقل الفكر للمؤلف ألمنزيد من تحمل المسؤوليات؛ انتصارا للاسلام وللمسلمين في مشارق الارض ومغاربا.

دعق الموتح

# الطوع المحادثين المحادثين

من مجروات هذه الإكاديمية أنها دائس قيمارك علية شعولية لا تعتش باللغة أو الإدب او العلم أو الفن أو الدين لو للعلمة أو التاريخ أو الاقتصاد أو قير دُنك أن لن هي كما أراد لها مؤسسيا جلالة لعلك المحسن الثاني تحتجن هذه البعارفة كلها وقريسة عليما يشيء عجرص كل الإكاديميات على عجلها وألا يتباد حته لا لا لا كاديم الشقل حطرا عليها ويجعلها تقف في مهاب الرياح أو وقادا السيء هيو السياسة التي قال فيها أحله أعلام السوق أنها منا يرخليت شيئيا الا أقسدا منا

لكن عاهلتا الكريم ليبى من هسدا السواي في شيء ، كيف والسياسة هي محرك الامم والدول الى البات الدات وقرض الوجود وبنساء المحسسارات وتبطيد الآثار ، ولما كان العلماء بشارات الاهتبداء ، كان ارسطو البلقب بالمعلم الاول. يكتب في السياسة كما يكتب في العلسعة والسماء والمعالسم ، ومثلب الفاريي الملقب بالمعلم المائسي ، وابن خسدون وسواهم ، حتى الذا عماد العلم وقيفسة اهبحست الاكاديميات ابراجا عاجية ، ينقطع فيها الاكاديميون كما ينقطع الرهيان في صوامعهاسيم .

فحين يعترح راعي آكاديميتنا رعاه الله موصوعا سياسيا لحث في دورة من دورانها ، وكثيرا مسا يفعل ذاك ، الما يكسر هذا الطوق الدي يطن السه طوق نجاة ، وما هو الا قيد لحربة التفكير والتعبير .

ان هذا المبدأ بعكس على الصعيصة السياسي الفقرة الاولى من وتبقة حقوق الانسان التي أعلنتهما التورة الفرسنية مستة 1789 ميلادية والتي تقول -لا يولد الناس وبحب ون أحسر ازا ويتساوبس في المحقوق » وكان الرئيس الامريكي ولسن هـ و اللـي صاغها في هذه العبارة واضغى عليها دوليسنا صعسة العبلة السياسي ، وذلك في أعقاب الحرب العالمية الاوالي واثناه العقاد مؤتمر الصلح بقرمياي سنسه 1918 . وكان قلد تعدم الى هذا المؤتبر بويعة عشير مدءا سياسيا بشو بها بين النامن ودعا الى قيسام وجثمع الساني جليدعلى ألباسها الوستها العسدا المنداء فتوجهت اليه الظار الشعوب وتركزت آمالها عليه ، ولكن معاهده الصلح خيبت تلك الأمال ولسم تغدم منها الا الشاء جمعية الامم النسي جعلتها اداء فتنفيذ المحطعات السياسية للدول الكبرى المنتصرة لني الحبيرية ،

وقبل النورة الفرنسية وقبسل ولسن ، قال عمر إن القطاب لعمر بن العاني واليسه على بعسر وقد رفع اليه قبض من عامة الشعب مظلمسة جرت

ميه ٤ ٢ مثى استعبدتم الناس وقد ولدتهم مهانهم احرارا ٢ فهده الكلمة الحالدة هـيى مدلول النقرة الرارلي من وتبعة حقوق الانسان ومضمون المبسدا السيامي الذي تعن يصدده ولكنها تختلف عنهما في التمير ء فهى قد خرجت محرج الانكاد على مستقي حقوق الشعوب ، يحيد تعمر توبيخا وضع في ملف الوالي الذي لم يرفع النظامة عن احد وعاياه ، تفسا تحتلف عنهما في النظيق ، اذ رد عمر مخلمة المبطى والتبعد له من خصمه كما لبت في الناريخ .

ومن هذا شعرض الناحية التطبيعية في هسدا العيدا قترى أن النواد اللهن وضعوا أواته الاوال لا وتيمة حقوق الانسان سرعان ما سوره وهووا ذكره فيما بينهم كما تحديثا عن ذلك احداث ما بعد الثورة ولكن المهم لبس هو النسيان له عما والت المعادىء التغيرة منذ عهد النبيشين والمرسليسين والمحكماء والمفكرين تنسى وتطرى الإمام المؤسف حدا هر أن تنسا قوانين صدا على هذه المبادىء كعانو بالاناسجينا الذي التماء احقاد اولئك الدوار في بلاد الجزائر مند احتلالها سعة 1830 لمعاملة اهاليها الذي متسرون من الوجهة الفاتونية مو طبين فرنسيين المتسرون

وبها ذا تقول عن أعمال المنتصرين في الحرب الطلعية الاولى وقرارات حمعية الاسم التي كانست تزكن جمالهم للمصيه على النعرب ومعسر وألعرب علمة والهند وقيرها من الامم والتنعوب التي كالسب كلها في حالة لورة تطالب بحريتها واستقلالها اعني يتطبيق حق الشعوب في تقريو مصيرها أ فاسترب اللي شارك في المحرب بلعاء الآلاف من قنطرة ابنائه ، وكان في كل اقليم منه تورة على لاحتلال الاجنبي ع وينعسر المتى كانت تهتن جاباتها شررة 1919 ، رائبلاد المعربية الني وقفت بعنب الحلعاء ونارت على دواسة المخلافة المتماية أملا في التحرر ، والهند التي كان غالدى بقود فيها تورة سلمية لاسترجاع سيادم بلاده وتتخليصها من التبعية الاجتبية ؛ كل هالم السلاد وغيرها خانت آبالها وصدمت بها وأجهتها به جمعيه الامم من تشب الحماية في المقرب وعصر ، وقوض ما يسمى بالاثتداب على البلاد المريبة بمد تقسيمه الى دويلات مختلفة التبعيات ، ووعد اليهود بوطسن قرمي في فلسطين الذي أدى الى تشيريد أعنها ، وتعزيز أحتلال الهند على رغم ألف تعرير المصير .

ومن ثم قال الشاهسو العربي مسائسلا عن مياساديء ولسيسن -

این ماقد قالے، ولسیہ حسن یا ستر کلایہں

لم يكلى ولدن قللودا ان في لمشرف ولاسلمان

وحدًا فقد كان في الشرف مددُ ولاسن ، ولو لم يكن منهم الداك في العالم العربي الاسعد وغلسول ، وفي اليسد الاغانسدي لكفسسي !

والعجب العجيب هو أمر الثورة لحمراء التي البيت هي اكترير 17 وملات اللغيا صخيا بالمغموة الى حرية الإوطان وحقوق الشعوب مكان أول بنا بسنات باحماد الثورات التي كانت بتاججه في الدركسنسان وسائر اسيا الوسطى على السيطسرة القيسريسة واختصابا حكمها ولنظامها الشيوسسي -

واذكر هنا الاعتبار الناكنا في زيسارة وديسة للانحاد السيونيامي سنة 1969 وصد زيارة الكرملين قادنا المرافق ، وهــو رليس الادارة الديسية في الحكومة الى الركن الذي كان يقيم فيه الزميم لينين بهذا المصن العظيم ، وراينًا فيه ما كان يستعمله ليمين من القرف الصميرة والاثاثه المثواضع ٤ ومما اطلعنا عليه من محتويات مكتبة وسيلة صعيسرة في طار معلقة على الجدار ، وقال لنا أن هذه الرسالة عي التي وجهها ليثين الى قلاقا يعتسوك فيهسا باستقلالها ، وواد قائسلا ، وبالمقايسل وحسه الي اورُ بكِستَانَ المصحِف العِثمَانِي ﴾ فقلتَ لرقائسي، ﴿ باليمه عكس ! وسال المرافق الترجمان هما تلب فاخبره ، بعال لي ان العللديين غير مسلمين فكيسم يوجه اليهم المصحف ، فقلت له ليثراره فيسلم را وبتحرر يسلمو اوز يكستان ا فنظر السبي باستقراب ولكني ضحك قضحك وانقلبت القضية الى مزاح .

لا الكر أن يؤتمر الصلح سوى كثيرا من قضايا النزاع التي قامت عليها الحرب ؛ ولكس في أدوبا فقط ؛ كان ليس في الدثيا الا أدوبا ؛ عطبق ميال تقرير المعمير على شعوب البلقان وقرر استقسلال بولمونيا ؟ وتعاد الالزاس واللردين الى قرنسا ؛ وغير ذلك ؛ وهذا أمر لا يستعرب ؛ وما كان ينظر مسن المنتشبين بخمرة النصر غير ما فعلوا ؛ قالدليا حكدا كانسي وسالسيرال أ

وعود ہی توہیق میدا تعرین الممین داشینسر بي كلمه شبيهة به تمش قاعدة بعهسسة بي السرح لاسلامي وهي اشسي تفسيول ۽ لا السارع ينشوف للحربه كالوبثان كائب تقصد حريه الامراد هابهت في الاحير تجر قبلها على حربه الحماعات ، ومعلسوم أن الاسلام لعى حميع أبواع لصوديه الى كاسا نابعه مَى أَسَالُمِ ﴾ غَدَاء قَيْم فعوله ؛ مِثْن رَفِيقِ الْحَامِسَةِ و دم الإستماع ، وكتان مصلرهمـــه الفرصلسه والاحتفاقية بأوكدا رفيق الارمن المعروف بالبيرقية والرقيق ابدي بشيأ عن بحريد الشخص من حرسسه بمصمى معقن الحوابس وغبره وبراييق الأعلى رفس المحرب لاله عم تكن هناك الفاقية دونية بسان سرى التحرب زء وتطبق الفاعدة عبدكورة فتعلب دأاكان الرئيق من هذا النوع مشتركا ينن طرفتن وحسرز الملاهما بصيبه فأن التعبيب لأحر بخرز عني صاحبه لان السارع مستوف بتجربة ٤ وكذا فيعا أدا حسيرو البيبة عبده وهوا بنكران فائه يجزي عليه ولا بعنسةر بالبيكر أواحرر دهرلا فأته تجروا كالأن هسناه يستان البسائل التي هزلها ڪا ۔ والي اسري انجراب بيس صربه لازم أن تسمرق الإسمارة فان السارع اعطسى للسلطان النحق عي ان ياسس و سن ، وكثير ما حري ماوقا المستمين أمنوى حرف بالعشيرات والمليسان رنى بمركه الاربه الشبيرة اطس تبتصون الموحدي سيار بنائه ألف مجارب استدي آ ، وقمما عد ادليات رعب الشارع في مجريز العساد نعامة ومسائل واحفل في مصارف أتركاه بلرفات المليكة .. وبعني بعثماء اليوم عد الباء الرف تحمل منهم من معتادف الركاة عامية للسعوب المستعمرة ، فتصل أبي حركات التحرير في العالم مبالع طائلة من هذا فنأب ة فياحمدا لو تشيء تنظيم عالمي مين الصار الحربة الدين لا شبيسهون الرجافات حياجية ولتترهون عن الترعاف لعنصرية وما اليها لاستنقلان هذه اليستوفل الاستأنسية في المبريعة الاسلامة ويسلها في القواتين واسعم له بهدف تعميق سدا تأثريو المصينسو ، وادن لأمكسن المعقمة من أو لات التي بعانيها معظم شعوب العالم بجت وطاة الاستعمار التغدم والجدرة وأفامه مخبمع شرى يعم الناس قبة بالسحادة والطعابسة ، ونقل

فيه بوارع الثبر واسبات الجرب التي تحصه تتوس

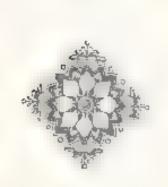
الارب، المنصفين دف الطباء ولمنافضين أ

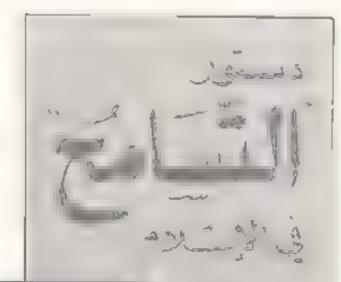
لم أن هذا من حيث المنطوق ؛ وأما ين حيث المعهوم الذي يتبادل إلى الدهن من ظاهر الأنصاط ، فان الدلابة المطاعه بفعرده الشعوب فسند تؤدي في غير بما يراد بحق تفرير المعسير ، وادآ كان المراف لا بدفع لايراداء فانتا تورداعنى هذا الصابا الهاريعية سجد فربعة بتعريق وحبة الدول العتكونة من عسلاه سعوب سعايشته ومستاهمة اليعا بينها والحصع الحكومة وآحدة موحده بهده أتشعوب ناءه فاثلا أصياف فأمث ما قام في هذا العصار من حياد للفوميات المتصافدة وتعسنك اطنها بنصراف فتحمله لالأتعلم من يشجعها على الانفصان وتعكيث أنوحده الوطسة التي عاشت في ظلها مدى حيان وقرون قاماه تصيح أسام منانا محريانا وابكرة شبطانيه تفنيانا أكثر معا تصنح ا وتعبسرق ولأ تجمع ٤ وتجمل من البلاد التي كانت منشمة الشمس بمرامنة الصف ادبعين كنايد توحدتها وترد اليسناد المادية علها يغوثها ة دويلاك صغيرة لا تمنك من حرافا مبت بين تدور في بنك الدون الكيساري سياميسنا واعتصاديا ، ولا تنخلص من أرمة حشسي تقبيع في الزبرات ٤ (صافة ألى بنا يصعبه قيامهسنا بن افتسسال يسعى حركه تحرير وطبية ٤ والنماءات نعرقهسنا في عوضي لا تعود عليها يحير ١٠ وهه لحن بري من قصت أمنته كثيرة في بلاد العالم أسالت كما يحتو لليعص أن الليمية داراني تعلس فلأك وزيا الني المتحلب مهدده بالانمسام ونوالم تكن تائيية ة تقوم بقاسبت حركستات بلصرته ينعصية كاومتقدات اسياسينينه منظر أسناه ساميرها من الداخل والحارج حيسات بسؤونسة ؟ وحكوماف ذات مصالح معيشه تاحذ بمنذأ فراق تسادا ولكبها بعبله بحق تفرير التصير للظهندر بعظهنى الناسم الامين 15 لم نشب عبيها الوقاحه فتمسرح بتقصيدها من قين حيستاه ولا خجستان ،

وبعد قال پریق الکلهات غیر عنمیة او السنع ا وبا ما حرمی الدسی علی صمل المسبول فی حیسی علامتوں فال میسافا انفیسیل ،

عبد الله كتسون







مبادنه انظرت وونائله العكسية

وهر لأفيده ". مده ولا رالصده على مده وحدورة وصد على المدينا وحطوره تعصب رلادر سنصه على ترد عده مرديا وجناعيا فقد هم الإسلام بامره هشدا بالقاء ونصت تعاليمه على عامة مبادئ تطرية يقوم التسامحه على أسميه ولافلش منها كما تصت تعاليمه على جملة من الوسائل المبلية، لممارسة والسامحه في العجناة اليومية، ولعن من المعيد في هذه السنوة إطلاع جمعكم الموقر على الطريقة التي عالم يها الإسلام موضوع والتسامحة، والتمريف بما عدمه من مبادئ نظرية، واقترحه من وسائل عدمه من مبادئ نظرية، واقترحه من وسائل عدمه من مبادئ عدمه المنابع أمرا سائد، بين البشر وسورة عمرية وتداره

أما المبادئ اسظرية العبامية التي سطدق مهما التساميع حميما حمدته النماليم الإسلامية فهي مشة مددئ

للمائي وأن حتلاف أستر في ألوائيم وبغاتهم لا دخل به لإنساني وأن حتلاف أستر في ألوائيم وبغاتهم لا دخل به في إعلام مكانة أي فرد أو تحقير آخر، ولا بي تقدم أي شعب أو المعطاط آخر، وأسه ليس دليلا على اختلاف الإسان في طبيعته، وإنه هو مظهر من مظاهر تدرة ألمه وعظمته، ويمك ما معطق عليه لآية الثانية والعشرون في السورة الثلاثين اسورة الروم من القرآن الكريم . فوهن الياته خليق المصاوات والارض واختلاف ألسنسكم وألوادكم، إن في ذلك لايات للعالمين كي

والتعليم بهذا العيداً الأورد يؤدي إلى رعمن كال معيير عقصري أو لموي

م الهيدا الشائي ؛ تعريف الإنسان بأن اختلاب البشر في معتقداتهم أمر طبيعي في حياة الإنسان لا سيل لتقاديه فقد شاء قصاء الله ومدرد بالحجاء به عجد مدر على حلاف بقية الأحياء، ولم حاد الداعية وشاك كان له رأيه الحاص وإرجابه الحاصة بحيث ينمرف بهما كيف بشاء، وقد نظيق الفرآن الكريم بالفول المصان في هذه العصية، واعتبرها قصية منهية بالفول المصان في هذه العصية، واعتبرها قصية منهية حداد في قاد فات العميدة واعتبرها قصية منهية الورة يونين) ﴿ ولو شاء وبيك لأمن من في الأرض

كنهم جميعاً إن كما قال في لأية الثامنة عبره عد الدب من البورة العادية عشره (مورة هود) . ﴿ وَلُو شَاهُ رَبِيكُ بجعل التباس أمية و حده ولا بر لون محتبعيا لا من رحم ربك، ومدلك حنفهم، وسند بيد عدم بنائر بؤدي الر استحالة حد دم حمد مو ، نسب و حدد ووجده في مدد

المبيدة الشاه على الإحلامات الدينية بوسائله الحاصة من طرفة للقماء على الإحلامات الدينية بوسائله الحاصة محاولة فاشه، وإن كن جهد ووقت يصرفه في هذه البين جهد صائع ويقت يصرفه في هذه البين بيتم الاختلاف في الآراء والمعتقدات إلى يده عد في مده عد المده ال

المبدآ الوابع : تعريف الإسان بأن الإيدان بأي دين لا يكور إيدان حقيقيا وصحيحا إلا إذ كان صادر عن التساع تام، ولا دحن بينه لأي عمظ أو إكراه، يحيث إذا أرد حيد على ساله دين بالله دين بالله دين بالله الله على ساله دين بالله والمحدود بيا حيد حيد الله عدد المائين الواردة في السورة الله من القرآن الكريم (سورة المائين الواردة في السورة الله من القرآن الكريم (سورة المائين الواردة في السورة الله منيان الرشاء من المين في دار ما يا الله المناه والحدود من المائين المائين المورة المائين المورة التامية والعشرين (سورة والأنت الكرة المائين من السورة الثامية والعشرين (سورة الاله يهدي من طيون ؛ ﴿إِنْسَاكُ لا الهددي من أحبيته المورة التامية والعشرين (سورة ويكن الله يهدي من شريفة والتسيم بهدا المبدأ الرامع ويكن الله يهدي من شريفة والتسيم بهدا المبدأ الرامع ويكن الله يهدي من شريفة والتسيم بهدا المبدأ الرامع

وؤدي إلى الترفع عن إجبار الاحرين على الدحول في دال غير فليهم، ويحهد الطريق الاحترام إراده الاحرين وقبلوب النعابش معهم على ما هم عليه

م السيعة الخامس : سريب الإسان بأن البشر وإن اختلفت معتقداتهم وأديانهم، واغتصت ألسنتهم وألوابهم، وتصدوب قبائلهم وشعويهم، فهم يكونون في طبيعتهم دوعا وحداء والمتعون في تشأتهم إلى أصار واحده والطمحون بتطرتهم إلى بعثيق هناف وإحده وهناه الوحدة الأصابية وعظرية لحامعة بنهم لحن الألوا أياد الأامار في تعارفهم وتصونهم وأهم عنامل في توحيد جهودهم لديهوص باعياه المصالح العيد للبشرسة، لتى تتطنع إليه الإمسانية حمده، وينديهي أن هذا العبن الوحسوي لا نتما من مع يقاء الحرية لكن أمة في معتقد منا تريده من المعتقدات ين أنبه سيكنون من أقنوي العنواصل للتقريب والتشاهم بين محشد الأم قد لمد الترار الكار أتطار > في المدر ہی طب سید علیف قال فی دیہ 'دلیہ علمہ سے بنورہ اللغة ولأغير غراه العجرات الوقاليها لطاس إسا خلقهاكم من ذكر وأنشى، وجعمناكم شعوب وقسائل لتعارفوا، إن أكرمكم عند الله أتفكم، إن الله حبيم حبيركه واشلم يهدا النبد نخامس يرجه الإسان إلى ن يأجد بعين الأعبار قبن كل شء ما يحتع بيمه وبين لحام لا الا الما ما أن يطوع عم الفيلة وتعبيل لا بران العجم الدواق التي وحد بينه والنبية اليحجم الا

م البيدا بسادس العرام الدين المحال الدين المحال الدين المحال الدين المحال الكوى الإسامة المحال عليه المحال المحال

وعن النق الثاني وهو التقدير المبادل حامد الآية الشامسة من سيورة استين، (سورة المسحسة لي تلبود : ﴿لا ينهاكم لله عن الدين لم يق تعوكم في الدين، ولم يحرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا إليهم، إن لمه يحب لمقسطون إه، ويلاحظ أن هنه الآية د تكتب البالدان، الذي هو حل للجميع، بنل اصافة بها الإحسان و الله الذي هو قدر رئد عنى العدل، والنسيم لهما المبدأ السادس يؤدى إلى إعداد المناح السيم الدي يشمع عنى التماون مع الاحرين، هي جو من المتمة المنبادلة والسماب والسماب والسماب والسماب والسماب من أجل جمعه مصاحع العام

د م هى السادئ الأساسية التي يؤاد سيسها بد ل وسليمهم يها إلى الاستعداد الشام لمسار به السامج في حداله مخطلات الحياة دول تكلف أولا مخطأة ويصورة مستمرة لا انقفاع فيها، باعساره واجبا ديب وحميا لا يتم الإيمان إلا به.

وأما الوسائين العملية التي شرعها الإسلام بنظر والسامح، بين الناس على توسع نظري وتعميق جدوره في الداراء وطبع الحياة اليومية بطابعه اللمح الجميان فهي وماثل شددة ومشوعة

بيب البياح المسلمين بعجاورة عيرهم في السكر، ومجالستهم في المجامع، وبؤاكنتهم واستصافهم في المحب، ويجالستهم في المحب، ويجالستهم في حسد المرفق، وعبادتهم عسد المرفق، ومخاطرتهم في أفراجهم ورفث الآية المصافحة في السوة مؤاكلتهم واسعه فتهم ورفث الآية المصافحة في السوة مخاصحة مورة السائدة) التي تقول : و ليوم أحس لكم الطبيحات وطعام المذين أوتوا الكتاب حس لكم وطعامكم حل لهم ألم يبن أكدت السنة البوية و د

ومنها النماح للمسلمين بعضاهرة غيرهم، والروج من «الكتابيات» دون أن يكون شينهن عائقاً عن الرواح بهن» به الا يعسارض الإسلام في أن يكسون السروج مسلما رراجته غير مستملة، منا دام كان منهما يحسرم مين الاحم ولا يحدون دون مصارسته ولا يستعرب أن مكتون الام هير

سلمة وأولاده مسلموره وفي شأى المماح لهذه الرواح استخدمه التبائم على أساس «انتسامح» وعدم «التعصب» جاءت بقية الآنة الخاسبة من نقد الله 5 الخاسبة الي 5 المائدة) التي تقو والمحصبات من لدس أوتب الكتاب من قبدكم إذا تسموهم أجور هن، محصدر غير مسافحين ولا متخذى أخذان ﴾.

- ومها عمال المسلمين بتحصيص فللله من مير المسمين، نظير لاتفاق على فقراء المسلمين أنسهم والمساح لهم بادراج والمؤلمة قدويهم، حين مصارف أمركاه والمراد هذا من يعاطفون صع لإسلام أو يعافدون عن حقوى المسلم وإلى دلك تشير الاينة المثورة الوردة في المورة أمورة المدونة المورة ا

ومنها المناح بتسلمين بالسناجرة مع غيرهم في

المناح عداد مداد لا عرق في بسك بين

المناح عبد واسحرة العارجية، وقد استبرت العلاقات

المناع عبله العرون الموسطى، فنعت السلمين واليهود وستسارى على النواء شخل الدر الإسلام، وحدرهما، وما يكن دلاحلاف في الدين أي أثر سنى على تلك العلاقات، بها كانت فائمة على أساس المنقمة السنبادلة بنت بها كانت فائمة على أساس المنقمة السنبادلة بنت بها كانت فائمة على أساس المنقمة السنبادلة بنت بها كانت الجميع طبقا بلانه لمشرير من النورة المنت فسؤلاد

وهنؤلاء، من عطاء رينك، ومن كان عصاء رينك، خشوراك.

على أن الإسبلام بعن في تساعسه إن أقمق حسبه حيث أيساح لعم بسنعين التجسارة فيه بينهم حق فيه شبق حرام على لسفين، بسنا دام حبلالا عسبد الاحرين، عسلا بنالقساعسات الشرعيسة بلسفية في بعنون \* (تتركيم وسنا بسفون)

وصهب إلى رام بلسين بحسن مساملية عيرهم في الأقوال والأفسالية والرهاء بالعمود والمهاود، واعتبار عيرهم على عدم للساواء معهم في الحقوق والواجبات، فالحق حق بالسيسة لمسلم وعيره، ولا اعتساء يحرم اربكايسة بالسيسة للسلم بحرم ربكايه بالسيسة للسلم بحرم ربكايه بالسيسة للمندي ولو كان مسجماء وسدد لمسمرين في التسلك باحق والنزام معدل مع عيرهم والإحسان في معاملتهم القاعدة الشرعية للسمة التي عيرهم ما عيرا)

هده جله من الوسائل العملية لتي يطبق الإسلام عن طريقها عبداً مالتسمحه، في عدة عبالات حيوية، وما من واحدة منها ألا وهي احتسار يسومي تمكس أثباره طيسدة عن العرد والجنهج، وجهساد متسواصل مسلم «المعصد» والمغتمة والمعصد» وتربية مسعرة من التحص المعسد، والمعسد، كل مطلح شمس، سبب في أن يرتمع إلى مسوى والإيسان المهدب الديل، المدى يومن وبالتسامح، حين حين الإيسان ويمث ووج الموثم والوساق بين الجبح، حين حي حير جيم.

وسنعمام هذه الوسائل العبية إلى المبادئ النظرية الني ددى يا الإسلام يكون الإسلام قد ساهم مساهمة غيسه في رساء «التساسح» بين الأمراد والجماعيات على قواعيد منيه المسامح البشري في هيه الحيال صحمه متكامية ومتسوارسة يكل أن يتبدي بهيا المحدول، ويستبير بها المحرون فيقسمون منها ما يروسه جديرا بالاقساس، وتصفول ربيها ما يروسه مكلا هيا وبالله الموثيق

محمد المكي الشاصري



# بقلم: مجدي عسالفناح سانيمات

رسي عجر البصر في الدامية من الراج الا فيد بالاي فتو فيم علم للجم فيحد المحمد الا الاعلام الله عني وقد العيل الا الاعام اللا المناف على الموالية والحوال في الاعام الله والمراك الاعام الاعا

#### ♦ لتابدة في عوف جمرفي

عود بيو المحد له د واله للمحدود . والحدد المدود الأميار الأعلام .

مستندية يتوعيها لتصدير والاستيرادة ورصدار خطابات التمارية وحفظ الأوراق المالية، وتأجير الحرب الحديدية لعن يرعب، ونقس الودائع من الأفراد والهيد ب بصائده أو يدون فائمة، وبقوم أيصاً بمنح الانتسان أي عديم ميالع مفديه أو كديبة إلى الأفرد ورجال الأعسال وأصحاب المشروعات لأجل فصير لا بتجاور عادم العام الواحد شرط أن يقوم بسناد هذه المبالم مع فوائدها وعمله الأجل المتفؤ علما ها المحمولية المحمولية الما مصافينة كثاراء وبيع العملات المحتلفة وتجريس المهالج إلى الحارج إلح

ويهمد أن يوضح النقرقة بين يوعي القوائدات المسايسة والحاشة بالحائعة بثي تصحيب المبوك بصلالهم بغير ودلتهم تنحى فالنبة مدينة، أما العالدة التي تفرضها البنوك عنى المغترضين فين فالدة دائمة، وفي الحالة الأحيرة فور سعر المائدة يحننف صعودا وهبوهم يناه عنى عدة عسارات تتعلق بالمركز العالي طعميل، وتوعية النشاط الدي يستخدم فيه القرض، وكديث بوع الصيال المقيم على القرض، وأيمت مسدة القرض، ففي القروص طبويضة الأجين يكبون انسعر مرتفع عمم إذا كمان الأجن قصيرا، منع مراعدة طبيعمة لعدوف الانطانية لأنائلة وقد الدعا فقي أداني حدومته وقصت فالسوالك للبادعين باد به د بيخو ده بيځ يې دل ل الكساد والركود لمعالجة الانكساش، والفائدة في العرف المتعرفي هي ، والثمن المنجوع نظير استعمال التقويدة.

لمائدة «الريا» في نظر الإسلام.

 الربة في النمة معناه الزياده والنمو، وقد ورد في سنن العرب، بأن «الأصن فيه الريادة، من ربا المدن إذ وإد ورتقع، 1) وقد قال الإمام التوحيدي . «برب في اللعة برينادة!! (له م وافريناً يهنده المعنى التعوى المجرد الله يكون

ء تالب أم يحب إلى مواد، وكلا الحالين و یہ ہے ہے۔ الکرم اٹن مثال شال الأول م ح فی الله مد و در الرو الله و م ر محتی که اسر " ریا" این بنيہ ریسانی شبہ دیت ہے۔ رہمت راہ و درعن بعو والريداء إدا بول عليها الماءاء بنصها لا بشيء حبارج عبهاء ومن المال الثاني، من بهاء هي فولته تمالي - ﴿ أَنَّ فَكُونِ أمية هي أربي من أمهيَّ (5)، حدث إن «أربي» مب عمل أكثر عدد وهي زيادة واردة في ممرس المقابعة بين أمثيل . أمد الرب في الشرع فيخلف عن المعلى ثمه لأخلافه غى بجديد عدبوله في المدعب ود . فتدرج فيهم تحت هم بنظم وتدي يرو من التعاريب الله الله الأيان إلى في التاليب المراد قالاً با المسيد الد بأنه هو قصل مال ملا عوض في معارضة بمال (16.

والشافيية يعرفونه بأنه سم لمناسة عوص بعوص مخصوص غير منبوم أصبائل في معيار المرع حباشة التشده أو مع بأحير هي اليديم أر في إحداقها دربه النصل، عملهم . حد . بي اليد عندهم أيضاء (7) أحد ينا بي المناهب فتتقل أصولها تقريب إما مع تعريف الأحماق أو

● مدو نظیات بعریت بریافتی عابدہ من ستعراضه بمتهوم الرباء الصح أن الريا هو الريادة والمسوء والصائدة هي رياده في رأس السال المعرض .18 ويمفارنة هدا التعريف بمعنى الربا مجدا

<sup>7.</sup> النظر ابن منظور، مناق بدرجه الجديد الشابك والمنظري، وار المهارال بعون ٿاريخ) جي 1371

انتقل عملي أندين في طرف المووي، بهديب الأمراء والنفاسة القدم الثاني.

 <sup>6)</sup> فظر المنز إرسايين عثمان إبن علي السويبغي، مبير اختسان شوح كان المقائل فيد لريح طبه سبت المرقان والعا

نظر هي ديرآليکي ٠ ٥٠ . 

تجيد عماية المربي الحائدة الداران فاقراران المال المعرض، وكل رسنده عنه هي إلا بنه وببرع ٢٠٠ ويؤكد الدكتور صبى عبدد رجم سم يعرالد ده رِيَا وَلَا عَبِرةَ مِن احتلاف الشبيه، فإن مِنْ قوعد الشَّرع ان العبرة من العقبود علمتهاصيد والمصائي لا لـــلأمـــاظ والمياني (10) ويرق الحكتور مسان أنه لا يوجد فرق بين الفائدة والرباء والإسلام يحرم كانة أنواع القائدة مهما كالث الأساء البراقه التي تختفي وراءه (11)

وعن لفظ الفائدة قال المكتور مسي حبده الإن عمه تعالده دانهمان والفاعمانات احتجاز الشواجع حبلاة المهجاب في رغو العرب القين الماليظ ماعماليين والمايدة، والمائدة، والقايرة والخطيطة شوعيها، وحصر بعجيل المعم. وفده كلها ربا مم يح ١٠٠٠

وقد رأى بعض بباحثين المسعمين، الدين بهم اتصال وأسوا بناراسه نعمه الإسلامي أن الإسلام حرم الريب ولم مجرم له الده أو المسادة من قدفع على القروض التي المتثلم في الأسطاء الاقتصادية لا تتصارض مع الديمية عران دي پشير فعظ راي تجريد عرب بباعب داداده عير حنه له في عضور عجافسية، في وقده لم بكر الناس بعرفون فيه القروص الإشجيلة وسأثيرها على الندو الاقتصادي (13)

وقت تصدى للرد عنى هـله الرأي عنمناء أجـلاء (14)

و) الظرار والخداعيد الله اغراق، خناطرات في النظير الإسلامينة حد 1 الكاهرم مطبعه بترن لمرق أحرف كا لمار داد. خيمان عبستاه إيرافي، الريسة ودوره في استعملان منان

الشعرب (القاهرة، باز الاحتصام، 1977) من 742 انظر ف منان «الاقتصاد الإسلامي بي النظرية والتبديق «ترجمة و

معبور ۽ پر هم ص 187 انظره بد هيسي حبدت القالمة عنى رآن ادال - وافرياء يحده الأفرام

الالتصادي العد رأة 448ء أبرين 1974) من 41 عي قالق بيت الراي الدكتور معروف الموالي وقد مجل الله الرأي اي عرابير بالناها ل موعر العلم الإسلامي في ياريس عبام 1941 فهو يرز الراد عرد هو ما 5 إلى قرش الأستهلاك لاقروش الإنساج بي سيست سيه مثافره في عروس بم عمر النظيم الاقتصافية رأبيت مفترض فبالصرف الصعيفة وباليدافر للوصح احمدات عبد الرزاق السهوري امسادر الحق في العمم الإسلامي ح 1 اط 3، القاهراء، معيد الدراسات والبحرث البريية 1967) من 322

 ٥ منهم الدكتور المنهوري أن كتابه الرابق من 322، والإمام ابو رهره في كتناينه بخبوث في البرايا من 65، والمدكتبور العربي في كتناجب المنظم مرجع ين بي مي 40

لع الدين دا لأم معيد الواهرة فيث يترافضات بص فرني له في بالثجرية عام سين التوعيل، فإذا قار ببصي الريادة فكل زيادة على رأس بمال ربا كم جام مي بوله بمالي : ﴿ فَإِنْ تَبِيتُمْ فَلَكُمْ رَوُّوسَ أَمُوالَكُمْ لَا يظيمون ولا تظمون).

و إذا عبار يمقني أن المراد بالرب ربيا الجاهسة. قلا دبيل على أن ريا الحاصية للاستهلاك. وقند بين فنسحه أن مكان مكة المكرمة يجعل قريت من انتحار، فكانو متقوي بصائع قدرين من أينس إلى الشام ويصالع الروم من أنشام إلى اليمي، لمالك كنات بهم وحشان احتداهما إلى اليعن شاء والأحري، إلى الشام صيفاً، وإدا كان قراش متجرين يسجعون الشام واليعن للانجلان فبلاجد أن بثجر الشحص بداله وينصبه، أو أن ينجر بمال غيره عن طريق المصارف ينأن يكون الربيح بينهما والغرم على رب المنال إن كناثث حساريه أو عن طريق الرب بأن يأخد شخص مالا من هيره يتجر فينه على أن يكسون لنه فبالسنة محسبودة طت أو - كثريته (15)،

 وفي تقديرنا أن الإسلام حرم الريبا بكافية ألوائم وأشكاله مهما كانب الأماء تبراثة التي يعتمي وراها وأم لا قرق بين القبائسة على الدروض الاستهبلاكيسة والقروس الإنتاجية فكك من الربا المحرم، وقند أصبح هساك إجماع في كتب الشاريسج الاقتصادي ودوائر المصارف عني أن التأثيم هي الريد المحرم.

#### دحش مبررات مشروعية دفع الذلدة

عاء الحمول عدمه باسأتك كتبدور موانية الى مارزات وجعج يرعمون الها بحل هذه النوع من الهعاملات، وسندر مناص التعيسد أن أتعرض إبي فسنله المتزرات المرجومة بالمساقشة والنقس حصوصات بعيداأي يبدي الشكوك تثور حون عدم ملاعمه هذه الأفكنار، ولقند اردادت هده ككوك مي الأوبية الأخيري ووصلت إلى درجية أصيحت ثيها هذه المرزان تبدو مفككة على عكور ما كان عبيه الحال مند فيرة سابقة

<sup>115</sup> انظر الإدام محد وراز فرقد مرجع سايق من كه

عدورون بعد من دلك في تعالى التعامل الدولة أصبح صرورة من العرورات مع من دلك في تعالى التعامل الدولة، فالملاحظ أن المصارف لدوسة كلها لا تقرص الا بقائمة تختلف قللة ركترة وكدلك المعارف داخل الدولة، فالعقوض عبا بين أمرين إما أن يقترض بشائمة وحيبته يحصل على منا بعتاجه من مان يسد به حاجته بتوفير فوته ونوب أولاده أو لاستحدامه في صاعته أو تحارته بدلا من النوقف عما يؤدي إلى فتح أبواب الررق به إن كان عاضلا، فيسعيد يؤدي إلى فتح أبواب الررق به إن كان عاضلا، فيسعيد يؤدي إلى فتح أبواب الررق به إن كان عاضلا، فيسعيد يؤدي إلى فتح أبواب الررق به إن كان عاضلا، فيسعيد يؤدي إلى فتح أبواب الررق به إن كان عاضلا، فيسعيد يؤدي إلى فتح أبواب الررق به إن كان عاضلا، المسعيد يؤدي إلى فتح أبواب الرق به إن كان عاضلا، وإما أن لا يغترض بقائمة وحيئة قد يجوع هو وأولاده وتتشره الأمرة، وتسبع عليه وبعه سين العيش والمكسب والعمل، وتصبع عليه فرد عي حجاء كبره بيا د با منصبع به بالمه عاده من حجاء بالامه

فير ر على هـ بكدم يبعي بوضح هـ هـ بكدم يبعي بوضح هـ هـ هـ فيرورد منحه بنه من داهائده المون ين هـ هـ المرورة (شي رغبه هؤلاء) هن بصب معين من المال عبد المسلمين وأمنصوا، علم يجدوا مـا يحفـظ هم حياتهم إلا التمامل بالكانب وأسنة.

الاصطرار إلى الاقتراص بالرباء المائدة على سا أوضعه الرأي السابق لم تنطيق عليه الفاعدة الإسلامية المسرد أي المعامس المرب أنيات معلورات فالاصطرار أي المعامس بالعائدة بكون في حاله ما إذا كان المسلم في بيده عن الارص وقد عند رادة وشتد به الجوع، حتى خاف الهلاك أراس بيده و في ينتخوه او يقرصوه منا ينصه إلا عام معني هذه الخالة بينو جيد الاصطرار ولا حرج عليه المترص بالرب بوما فيود قدراً بسيراً يقيم تعليه وينيه الموت جود، فالحق بهارك وبعاني يقول ؛ فرقمن اصطو في محمصة غير متجافة إلائم فيان الله غصور

والأمر الثاني الدي يبيعي أن بوضحه هو أن المقترض الدي يبيعي أن بوضحه هو أن المقترض الدي بطلب المال لنوفير قوتله وقوت من يجوب أن كسوة موارى جسم وجسد أولادها أو مدرل يأويه ودويله من البرد والحر هذا الإنسان السي هو في أمس لحاجة إلى المون

سقنه نصبه الغائدة الذي قد وصل إلى معدلات مربعيه

قبأي وجه بلزم هذا النصطر أن ينفع قوائد عن مثال ما ينك في عدا هذه الصرورات فنن أين يفقع ؟ أنم مكن هذا إعلان صريح لسرفه والاحتيال والنصب

التقل الآن إلى مناقشة النقطة الثانية من الرأي السابق والحاصنة بإياحة لتعامل بالعائدة على لقروش الإنتاجية، ويعيمون الدبيل على أن هذه القروض تُستحعم في الأعراض الإنتاجية ومن ثم فون المائمة المكتسبة من منى هذه الاستثمارات لا تندرج بجت باب الربا الدي حدمة لاسلام

وهدا الكلام من وجهه نظرتا مردود ودمنك لأنه لا مدر السليد بأن المشرص لا ساأن يربع، فمن الواصد أن مربع مربع على المسترادي بالمربع من المستروعات الفائمه ويشكيد حسائر إلى أن يأخد مكانه بين المشروعات الفائمه والتي حارث على تقد الجبيع

إدن منن أي مورد يدفع هذه المعترمي الدي خمر وس يربح فوائد قروصه ؟ اليس هي دنك إثقال به بالدئيدة هوق إثماله بالدبي (17)، ويمه هرصت الله سيرجح ومن المدي يصن أنه سيردح ؟ ريما يستند منه الصائمة ويبقى له ما يكون مجريا به من ثمرة كندحه وتعبه ما يبدل من دمه وعرقه.

<sup>16</sup> نظر منان الكترى حدث من ١٩٥٪

<sup>17) -</sup> فطر ٥ ف كند اين محد أيو شهيه بشرة الإسلام إلى الريد من ١١٥

ورب قائل يقول إلى منصم المسارعات الـ \* : حديث سوء كانت بجارية أو صاعبه تهم موجرة أرساب للديم المالي والنجاري لنشروعه وهى دراسات تحتص بقيناس الربحية المالينة والنجارينة بندنك المثروع طيك عدره أو حياته، ويقتصر النقييم العالي ولتجاري للمشروعات عسد تحديد التنفعات الحارحة وألماحلة للمثروعات وتقدير كمياتها. وبقدير ليمنه على التدفقات الخارجية والماخدي المباشرة أو الأراسية فقط، وتنصين هلنه التدهقات جميع ما يتحديد الأمراد معلا من تكاليف وما يحصلون عليه معلا من سافع، إدل فعن خلال التقييم المالي والتجاري عم معرفة لربعية بكل دفة، فإذ كان المشروع يمر ربحا وقف الشراسة فلا مابع من الاقتراض والسير مي تنعيبذ المشروع عقد صن صحب العشروع دقع القائدة إلا أنشأ لا بسلم يهمه القول عمع اعتراقنا يقيمة هذه الدراسات والتقييم المبالي ر لحاري للمشروع وبدى مساهمتها في إعجاج المشروعات ر حز يستقبلها - إلا أنب يؤس بأن المستقبل غيب وقد يعنث ما ليس في الحسان رقة) فالمشروع الذي تشأت به الدراسات بالبعاء وسجاح، قيد يكون مقدر به الفشل والأنهيدر، وإني أنعق بصامياً مع الأستناذ أشور إقبيال قرش عسمها قبال (19) - لو أن العبال يقرض و برسج ويخبر ريتقاسم، فإنه يصبح مشاركة دجارية والإسلام يشحصه أيعا شبيع لأن الإسلام يعرف أن رأس المبال فعروري لتنميسة التجرية والصاعه

■ ويقولون إن الإنبان بؤثر قائدة المحاصر وبعثه عبى قوائد المستقبل البعيد ولدائدة الكثيرة، ويه على عدر د يكون المستقبل يعيد، تكون عوائد، ولد ثدة عبر عدد ه وهكذا تتحظ قبمتها يوما فيوما، وذلك نعدة أستاب هي 1 ـ أن الذي محتاج إلى شيء البوم أش عدده وأثس في تظره أن يعمي اليوم خاجته ببيلة إياد على أن يتال في المستقبل شيلة قد يكون في حاجة إليه وقد لا يكون

 قد خدت ميلاً حرب مدمره أو ريزال و ردود إن أبيعه أم أبياد سيرو رفيل تدولت البرامة كل هذه الطروق التي هي أن علم الله ؟
 أبيط الأستاد أبور إقبال قرال الإسلام وأثر الراحمة الأساد في ود

2 \_ ان لمال البدي بعصل عيبه يوم سامح قاسل للاستعبال بمالاً، قيار أس هذه الجهة هوق المال السائ سيحصل عليه يوم في المستقبل.

من أجس هذه الأسباب، فين قالبنة المستقبل فير اليقيية، فالعال الذي يستقرضه البدين اليوم، أنس قيمة من لمال الذي سيرده إلى الدائن غيدا، وإن العائدة هي القدر الزائد اسلاي ينهم إلى العال عسدما يؤديه المدين إلى الدائن، ويجعله مساويا في القيمة لدبك ممال اسدي أخده من الدائن عبد اقتراضه إياه، وتعليقا على منا سبق يعلوج العلامة أبر الأعلى المودودي السؤال الآتي ، (20).

عل من الحق في تيء أن البطرة الإسابية بعتقد أن الحاشر أثين من فيدة المستعبل ؟ ويصيف قائلا فإن كان الأمر كملك، فسا لأكثر الناس لا ينعمون كن ما يكبيون اليوم من مورهم، بن يسؤثرون أن يستحروا نصيب هسه يؤثر أن يجعل حياته محاصرة دنت رفاضة وتنعم على أن يكون مستقبله سيئا أو أسراً من حاصره إما أن يصعر تلك من الإسان على جهل منه أو بنعاهة أو بكونه قد علي أموم من شهوة مؤقتة معاجئة، فلا حجة به: ألا فمن المستحيل أن يقون يصحه هذا الرأي ومعموليته رجن يكون قد أوثي يقون يصحه هذا الرأي ومعموليته رجن يكون قد أوثي

ويعربون حكى سرير المداده والمسيرات المدادة والمسيرات المدال لباله الرح من المداد و المي والمداد المال الباله الرح من المداد و المي والمداد المال المنظم الدال بنيء المستقبل عن الوفاء وتلكب له الحظاء قلا يظفر على متامرته بماله لأجل الدين، وهذه المكاهأة هي على متامرته بماله لأجل الدين، وهذه المكاهأة هي المالدة، والحق أن هذا التبرير مردود الأن الإسلام لم يقو هذا اللون من التنكيره ولم يجد في المحاطرة المرعومة مبورا بسائدة التي يحصل عليه الدائل من المدين، وبعد حرمها المالام تحريباً تنما، ويقول الإمام محمد باقر الصدر و وان تيرير القائمة يصصر المحاطرة حطاً من المدال عن علم الإسلام، لأنه لا يعبر المحاطرة أمالاً

<sup>22)</sup> انظر ۽ الإمام اهر الأمين خودودي، الريد، ترجمة على عاصم من 10

مشروط عكسد ويب يرسط كسب بالعيم عديم أو المحترية (21).

● ويقولون ؛ إن الفائدة تدفع نظير الأجن فيي مكامأة على الانتظار، ويطرح أصحاب هذا الرأي المثال الآي ؛ أن من يدفع أرضه بالإجارة ينتظر ولا يخاهر مفادا أباح لإسلام الإجارة مع أب كسبا عن طريق الانتظار، وتحن لا شالم بهد الكلام، فالإسلام حرم هذه نظريق لأنه لا عاظرة فيه إذ أنه كسب لا خسارة فيه، فهو ربح صدر من غير أي تعرض للخسارة ولأنه يؤدي إلى وجود طبقة من الناس لا تعرض للخسارة ولأنه يؤدي إلى وجود طبقة من الناس لا تعرض للخسارة ولان يؤدي إلى وجود طبقة من الناس لا تعرض للخسارة والكون إلى وحود طبقة من الناس لا تعرض للخسارة الإمام عليه أي أي على إنتجي بل هم طاقات عاطلة، ويقول الإمام عمد أبو عرة إن الكامل يقتضي النجاول ومن النعاول ما يكون بين رب عال والعامل بحيث يكسبا . أو يحدران معاء (22).

ورداً على للثال السابق ذكره تقول : إن الإحدادة دفع على مغلة غلوكية، وبواضع الياد عليها اختصاص يبيع استخلاف بكل الطرق، والدين لنعلة نفارق عن النفود من أن النفود لا علة لها إلا بالاسترباح بالنظرف فيها فستها من على العامل فيها، لامن فأب غلاف الأرض فإلى غلبه من دلاب مع على لمامل ويقول الإمام أبو رهرة : ولعل من أرضع طفارقاب أن الإحارة فيها مشاركة في الحسابة، إذا أم تسج الأرض شيئا باقة ساوية أو عوها، فقد قرر الأكثرون أن الأجرة توضع، ودمان من باب وضع الجوائح قيامه إذا مراسا الأجرة توضع، ودمان من باب وضع الجوائح قيامه إذا مراسا الأجرة توضع، ودمان من باب وضع الجوائح قيامه إذا مراسا المناس ال

#### • راي العماء في العائدة الصرفية -

حس عدد البدين من قدم بأهمية عبث صبه عددة عدرسة ومود عدرت لإسلامي مبد عد وهد بعد بالدراسة ولتحلين، ولا عديه أن يعطي العلماء قدر مي

23) نظس لترجع ألمايل مباشرة من 44

الاهتام لموصوع القائدة، بقد كانت من أكثر المعاملات بتشار وكان من نتائج هذا النظام مساد روح التعاوية، ونشر ووح الاثرة والأنابية عدا أدى إلى الصحلان الثقة المتبادلة بين القاس حيث حن الثلك والرببة عمياء وسعرس أراء أشهر ألمهاء في هنا الموصوع مثل الأستاد الإسام محمد هيده والأستاد الشيخ عبد الرهاب حلاق، والأستاد الشيخ عبد الرهاب علاق، والأستاد الشيخ عبد الرهاب علاق، والأستاد الشيخ عبد الرهاب علاق، والأستاد الشيخ عبد الرهاب.

#### أولا \_ رأي الإسم محمد عبده في الفائدة :

جم البعض (24) أم بمغفو له الإمام عد عبده دوق عبر عبو لد بن سحيه مصنحه اله بند دُصح به دُسوا الشخرة في صندرق البريد بإعبيار ذبه السحية من الأراح التي تقلها عليه الأموال على المصلحة.

وقد تعی انسینه جمد رئیست رہت ۔ وهو من أحص الدس بنالإمام وأقربهم إليه واعليم بنأقوالـه وقت و بـه \_ أن نكون للإدام أية فدون في مسألة فوائد صندون ائترابير (25)

وقال الأساد إبراهم ركي الدين بدوي دقد جهدت في المحث من نص هذه التي منواه في مصلحة العرب، أو في أعداد جمة المقور له صاحبه، أعداد جمة المقور له صاحبه، مم أعثر عبياه (26).

وقطعه بداير ما يقال عن فتوى مزعومة للأستاد الإسام رحمه الله سود أن مورد منا جناء بمجمة الشار صور هملما موصوع ا

فقد سأل أحد قراء عبلة المبار السؤال الذي : «كثيرا ب حمد إباحة وضع الأموال في صداديق التوقير ببالبريد وأخرة الموائد عليا، ودلك في لانشاك أنه الربا الحرم بإجماع لمسلمين لا تعام يسهم خمالات، ثم إذا تناظرهاهم فيسه استفسارا إلى أن

<sup>2</sup> انظر الأما محمد بالراحب الأماد بح الاراكات

<sup>22</sup> الإمام عمد مو باده سكامر الاحاماشي في لإسلام من 33

الله ورد بكتاب الادخار الذي قررت تقاره المعارف تدريسه عن طلبه المدرس الايسدائية سمة 1933 من يعيد أن الإصام ألتى يحل قرائد التولي على أماس أنه حمل من أحمال الممار بة اجائزه شرى.

<sup>22</sup> جَمَلَةُ النَّاسِ وَلِمَامَ السَّمَاعِ عَكُونَ حَدَانًا مَامِنَ 127 عَمَدُ 22 فَيُرافِعُ مَسَاعًا

مدر معاد الأساد إيراهم (أي الدين بدوي - تقريبة الرب الفرم في الدريد - الإسلامية عبيلة القامون والاقتصاد تحدد (3) من المسه سامعه

الأستاذ الإصاب رجم الله ـ أفتى مجوده من دترى راهية. وما كتبه لم بر همده القمموي ولم يعم وجهها، وكنتم أنحص الساس بالإمام وأعمهم بأقواله وفتاوينه لحبأت إليكم نسينو شد متوى لإمام أولاء وهل هي لا تمارض الكتاب والسنة ثاب؛ (27

وبد أجاب الأحدد السيد رشيت رضا يقوله : ن كان للأستاء الإسام تتوى رحية في سمامه بسدوق أمود. عور ترحد في جموعة فنأويه بيوراره اختابية ومنها تطلب... وأنا أم أرابه وتوى من دبك ولكنق جمت منية با في منياي حديث عن نقارته الخديوي مه ـ ما حاصله أن الحكومة الشأت صيدوق البومير في مصحة البريم يدكر يتو خديوي مأمر عبال باليتيسر طفقراء حصظ منا رادامن دخلهم عن لفقيانهم وتثميره هم، وقد تبين هنا أن رهنا، 1000 فعير من وإصعى الأموال في صدوق البريد لم يقيدو أخذ الربح الدي ستحقوء مقتمي لذكريتوا فسألتق الحكومة هل توجد طربقة شرعينة جمل هيذا الربح حسلالا حن لا يسأمٌ قتراء بلسين س الانتفاع يهء فأجتبها شعاهة بإمكان فنلك بمرعاة أحكام شركه للعبارية من ستملال للمود مردعة في صبدوق التوقير، فبأكن رئيس النظمار الخمديوي في تحرير المدكريتو اخمديموي ومطبيقه على الشرع، فأظهر حور، الارتياح لللك، ولد قال له رئيس التظاري إنما الشريا المق في دلمك عصب غصب شديدا وقال : كيم يبيج لنتي برب ؟ لابدأن أستشير غيره من العلماند في قلمك ثم جع سموه جمعينة من عصاء الأرهر في فصر لقدة. وكلفهم وضع طريقه شرعينه بصندوق الشوفير ويظهر أدام العامة أنه غناسي عن الدين المعبق المشروع على بشريعة، وأن الحكومة كانت عارمه عنى كراه المنصير عنى أكل الربا عماعمة المقيء لولا تبدركه الأمر، وف رسم به مساوع فدمنه تقديم ما داد الأداد الأداد لا يه مرسب عني د د د ان الإمراء الراد الد الد عليه خوجمه مبي على مد كنت د د محا ب د د د هد ما حميت سنة رحمة الله تمادي، وأغلن أنه هنال إن أوندك العمام كالنوامن فمهناه للساهب الأربعية أو الثلاثية ولا أجرم

ومع تكن صنة الطريعة لتى وصعيا النساة الاستلاب أموال النوفير فلا يظهر عده من الربه انجمع على تحريمه وهو سينه ياي کان في الحامِينة

ويؤكد الأستاذ إيراهم ركي الدين أنبه محت في مصبحة البريد عن أثر معدين الدي أشار إمه السيد رشيد رصا هم يجده إلا في إقرار حيدري أعداي هامش الاستارة ديريسه

وقال ؛ اوقد متفدرت من مصحبة البرية هر عيمه هما الإقرار العملية قعيب أنه لا فية لبه في العمل، مالأموال المودعة بدء عليه تثمر يها كعيرها مما م يودع بهمدا الإقرار، كما أن افريح الدي يوزع على لجيع يسبية مثوية معينة هي . 2٪ في السنة، ويرى فصيلته أن التعديل لمدكور ما هو [لا حيلة فقهية، كالحين التي جورها العماد في القرش بعاشدة، نقوم على يجاد تعاقد صوري تنفق ألصاف مع شروط شركة لمضاربة وإن علم لجميع أن العمل يخالف دبك (25).

وأحيرا فنيرجم النه الإصام الجنيل ماعمد عيدهم وحمة واسمه فإن ما قباليه على أساس شركة المصارية في استملال مقود سودعة في صمدوق البريده هو مما بتقق وأحكام الشريمة الإسلاميه، وهو عين ما نقود عليه البلوث لإسلامية مانه الوقيد تحجت هذه الهنوك تجاجباً يناهراً، رعم أراء رم وجهدها فصيره المائية فيبلد

 قایت از ی الأسفاد عبد توهاپ خلاف ق عائدة

رحوديث عبدالوهاب دارات پخترافته فدان ليدان الرفاء الفي to a second when the عشر لسنة 1951م، أجاب ف . . عن سؤال لأحاد الموطفين حول ربح صندوق ثنوبير اليربند، وهن يحن أحده، فعال ميادته ، «إن السؤال وجواب عنه وارتان بالجند انسادين من

<sup>20)</sup> انظر دربرهم ركي الدين سرجح سابق، من 154 25) در مسامي خمرد مطموير الأعسال المعرفينة بند يتمسق والثويعمة الإسلامية، حن 255

عِنة بأشر سنة 1903م وقد بعل صحب اللمر في صفحة 532 ع 9 سنة 1906 عن الأستاد الإمام عمد عبده العيارة الأنية : «ولا يدخل في الرب الحرم الذي لا يشتُ فيه، من يعطى لأحر ماله بينتفاده ويجنن لبه من كبينه حظناً معيناً، لأن محاهثه قواعد الفقياء في جعل الحظ معيمان عن الربح أو كثر، لا يندخل في الرب الجني شركب الخرب للبينوث، لأن هذه للعمله باومة للعامل ولصاحب الثال ممأء وتبنك الرب ضار يواحيد بلا فنب عاير الاصطرارة وتنافع الاحر إبلا عبل سوى لقسوة والطمع، فبلا يمكن أن يكون حكها في عدل المه واحتداء وفياد عاق على هذا الكيلام المدكسور سيامي جبود 39 N.Ju

دوقد تبين أبداء تنيجة الرجوع إي مصدر اسقل المشار إليه با أن هذا الكلام ليس من كلام الثيج عبده، لا أصلا ولا تبية، ولكنه كلام البيد محدر شيند رضاء وهو من أعناد بردينده في تقسير الشار ينصبه خرفينا دون أن يسبسه با من قريب أو بعيد ما للأسماد الإمامه.

وشظر إلى كلام الأستاذ حلاب بنزاه يتول

إلى الإيماع في صدوق المولير هو من قبيل المارية، فالصاريون ثم أصحاب بلبال ومصلحة البريسا هي القائمة بالعمل، والصاربة عقد شركة بين طرون، عبر أن يكون المال من جانب والربح، بينها، وهو عمد صحيح ثيرها، وشيرط المفهاء نصحة عبدا العقد ألا يكون لأحداثنا من الربح تصيب معين اشاراط لا دليل عليه، وكا يصح أن يكون الربام بينها بالسبة، يصح أن يكون حظا معيساً ولا يدحل (هذا التعادل) في ربا العصر ولا ربا السيشة، الأسه دوع من الصريقة اشترط قينه لصاحب المال حنظ معين من الربع، وهذا الاشتراط خالف لأقوال المعهدة ولكنه مير غيالم ثميا في القربي والساتم

وقد كان شما الرأي مجمة كبرى بين رجمال النقمة والدين، وقد عارص عدد كبير من العاماء رأى الشبع حدّر وهاجموه بشدة ومن بيسهم الأستاذ الشبح عمد أبو رهرة (30). والأستناذ محمد على الجمار (31)، والأستماد عبسه الرحم

36) النظر العدد الثاني من السند الخاصة لهمة برام الإسلام القاهرية.

31). تقس سرجع السابق

الوريدي وم وقصيم شاخ عيناه الرحمي تناج (33 ومحة ر من بين هذه الأراه العارضة رأي استكتور عيند الرحمن تناج والدي تشر في العدد الثالث من السته القامسة من مجلمه لواء إللاء تمال الدلا مجال بلقث في ان يبدع المال في صحوق سودير، مع اشترط زينادة معيشة غير نسبيلة من الربح، هيو مل . العرض بفائشة وإذا كان يعبر من جنائبة يإيندع وداعد فهوا وبالعم معيونه ومعبونة مم اشتراط فأشدة ندودع فهو لا محال، فقرض، وهو من القرص غير الحسن، وبيس من المعارية إل الوياسات

وقد أماف فصيشه قائلا عأسا عن النقطة الشاجه التامنة بالتقرط جزء معين من الربح لصاحب ففال في عقد المسارية ستول إن شركات المسارية كانت مهددة على عهد رسون يُؤكِّر، وقد نقلت كتب السنمة والتماريخ كثيراً من معملات أشاس في هذه الأبواب مني دلتك المهند اكتها لم تنقيل لما واقعة وحدة من هذه الماملات، قد أقر فيها اغتراط أن يكون لصحب المال في الصدرية حزه معين غير تسبى من الربح، ولو كان قبل هذه الاختراط جائزه شرعا لأثر عبها، وبو في حالات قنسة من هذه الأبواب جيما أراس سعيد من عبر أن ٤٠ دست عليهم من الرسون إلياقية أر من عاد الصحابة وقفهائهم 45

#### السُا \_ رأي الشيخ محمود فنتموت في العائدة 35)

ستن فصيلة الشيخ شائلوب . رحمه الله .. عن رايمه في أرباح صدوق الموقير والدي تدفعه للطلعة لأصحاب الأموال المودعية في الصيدوق فقال الرالدي مرادر تطبيقا للأحكام الشرعية، والقواعد السبهة أنه حلال ولا حرمة فيمه دُنكُ أَن البَّالُ الدُّودِعِ لِم يكن ديننا لصَّاحِينَهُ عَلَيْ صَنِيعِقٍ ا الموديرة ولم يقترصه صندوق المودير منه أورق تقدم بمه صاحبه إلى للصفحة من تلقاء نقسه طائما خدراء منبس قبول

قة. ايند المرجع المسابق من 14 33. المقلر المدد الثالث من المسة الكامية لجملة لراء الإصلام القاهرية.

انظر الشيخ محود شنترت، العداري دراسة للشكلات المسم المعسوالي حياته البرمية والنامة من 251، من 25

<sup>35)</sup> هـ أحد شمي، الإسلام والقضايا الالتسادية الحايث من 252 ك.

المسجة يدب وهو يمرف أن المملحه تستعل الأموال المودشة لديها في مواد تحارية ويستر فيها ﴿ إِنَّ لِمُ يَصَّامُ لِ لَكُسَادُ أَرَّ اخراز وقد تصديها الإيناع أولا - حفظ ماله من الصياع، وتعريد بقسه على التردير والاقتصاد وثاب الإمساد انصاحه بريادة رأس مالم ليتسع تطاق معاملات وتكثر رباحها فينتقع انعال وعوهمون وتنتغم اخكوسة بقالص الأرياح و حسب قائلا فإذ ما فينت للصلحة لماده التشجيع فادرا س أرباحها مسوبا إلى المال التودع بأي بسبة تريده وتقدمت ينه إلى صاحب نمال كانت دون شك معامله دات نقع تعاري عاج، يشبل خبرها صاحب المال والعيال والحكومة وبسن فيهما مع هما اللقع العام أدني شالمة نظلم آحد. أو ستعلال حاجبة أحد، ولا يبوقف حل هماه المعاملة على أن تشعمج في نوع من أسواع الشركات التي عرفيه الفقهاء ومحدثوا عبهما وعن

ثم قال مصينته . وإن هذه العاملة بكيمينها وبظروفها كلياء وبصان أرباحها لم مكن معروقه لققهائسا الأولين وفت أن بحثوا الشركة رموعوها، وشارطو فيها منا اشترضو، فالتقدم ليشري أحدث إن الاقتصاديات مراعه من العقود، ومناهام لليزان الشرعى في حبل التعاميل وحرصه فنالح في كتاب الله ﴿ وَاللَّهُ يَعِمُ الْمُسَلِّدُ مِنْ الْمُسْلِحِ ﴾ ﴿ وَلاَ بطينون ولا تطمون ۾ لاء اديا ان حکته ولي عر مقلصات ومن عبد تبين أن الربح الدكور ليس فباتنده العين حتى يكون رباء ولا منصه جرها قرص حلى يكون حراهما على قرص صحة النهي عشه، وإنت هاو كا فلت تشجيع على الترهير والتعاون العدين وستحهد الشرعا

• ومد كان عدّم النترى تأثيراً واصحاً في تعيير ساوك س يرفضوا التعامل مع صدوق التوفير فبعد أن كانبو ينظرون إلى فاتُمة البودي على أيد رب عرم، بدور تقسون على \_ \_ اع أمواقم في الصندوق مستبدين على فتوى السنج شِلْتُوتَ، إِلَى أَن أَشْيِعِ إِنْ النَّاسِ أَن فَصِيلَتُهُ عَنْدُو عَنْ رأيتُهُ -فين وقادة . ألا وزيم لا سلم بما أشيع نظر لأنَّ لم بمثَّر على

ومن ياحية أحرى أكد المكتور أحمد شايء (36) على ال مدير مكسم الشيخ شلبوث الأسماد أحمد الصاراء المني کان پیسرای لاشراف عن طبیع کتب نصیفیه دافید کتب

الجريدة الأهرام يثون ، القبد كسدة ربياً من الشيخ مسوب في أخر حياته، وعساري مديراً لمكبته، كا كان لي أنصأ شرف لإشراف على طبع مؤشاته ومنها كتاب القباوي ويرمام الراحل م يرجع عن هيد الشوى رلا عن عيرها ، قيد سم ب رین به دی هند درین فی جربه به به ی حربه به ب وهي مستندة إل استدلالات فعهيلة، كا هي عمادة الإمسام براحل في كل فتاواه وباب البحث مشرح للجميع

والنقطة التي لا تتعق فيهاد مع لصلمة الشيح شموء هي قوله بأن مصلحة البراب تستقل الأموال للودعة إسب في مواد محارية فيمي في واقع الأمر لا تستثمر في سواد تجاريــه ولا منا بع سينا سه ير يو ع ليو يو" رويه أو الخرائه لدالة مقابل فائدة دو تشري يه ستدات معطى داك

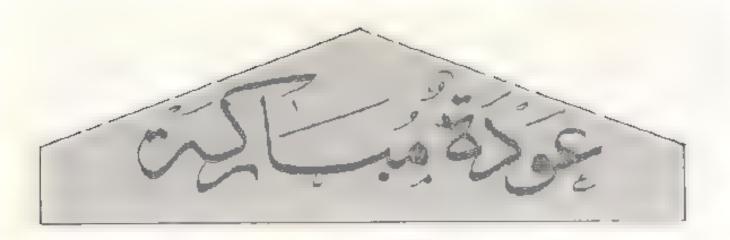
وقد أكد الدكتور سامي حود، على أن عيبة العربد فيد حميما به بالأطلاع على مكونات حساب الإيرادات أتريجمه التي حقمها الصحة عن سبة المتهينة في 1974/12/21 واتصبح لسينادت أن الدوائنية الإمبارشية تشكل 98 ٪ من الهيوع (37) وطال أن الأمر كذلك علا يتكن النسلم أبصا بي المهي إليه الشيح شلموت . رحمه علم . تقد كانت عتواء على أسس أن هذه الفوائد التي بورعها المصلحة هي جزء من ربح بالج عن سنثار الأموال لمودعة لبدي الصموق من مواد

وتحيم اربد العجباء من المباشحة عبياً قرره مؤثر المع البحوث الإسلامية الثاني والساي كان يصم عثلي حمساً وثلاثين موله لجب بلوصري، وأصدروا فراراً بأن النائدة على أنواع الفروس كلها من الربا الخرم، كا قرروا ينان الحساينات دات الأحان وفتنح الاعتباد بقنائده، ويسامر أدواع الإقراص مظيم دايده كليا من الماملات الريواية وهي محرمة.

مُ سوجهنوا بسده إلى عامناه المنامين ورجنال المنان والاقتصاد أن يتفدموا تقترحات لإقامة بدبل إسلامي لسظام لمرفي الحالي ليا مه من أثر وصبح في السياط الاقتصادي عاضر

#### بجدى عيد المناح ملهان

38؛ انظر ف منامني خمود، تطوير الأهمال المعرفيمة بحمد يتمثل وأحكام عريمة الإسلامية، من 256



## والمسالم المسالم المسا

د سير في حاي سروري يبعث تحياه العلمية من حمامه في سرويين يحد كان يظن أبها أصبحت في عداد العاديات والإثار الميئة التي تلب على الماص دون أن يكون به في الحاصر مكان أو وجود

كانت الألسة تتنافل كلمة قبلت يوم إحياء دكراها وقد حمع حمد عد در ره كر في هم وسلامي قبدر من أحدهم القول إبنا نشهد سأبين، القروبين، و در الكلمة رسوح في الأدهنان بنارديناد صور وجودها العلمي وحلو كراسيها من علمائها وشنايع موت أعدادها، وانظوم يفية الياقيه منهم، والروائهم على أنفسهم بل والنقال سكتي جلهم من جويرها وحولها ومدينها إلى أماكن أحرى مصدة بلا رجلا واحدا شل يرتادها وكأنه بقية من روحها يتثبث يريطها بالوجود وهو يعاوم الدوت والد

ومارت أدكر أبي يوما صحبة أحي الدكتور المهدى المعنود على الدكتور المهدى المعنود على الدكتور المهدى المعنود على الله المهدا الهيث، وأثناء حروجا سألبي ألا سمع المعنات وهمات وهمات همات والمال المعام

وحصرت جدارات لكثير من عدماء لقراء الله من معام لقراء الله من وعمرت جدارات لكثير من عدماء لقراء اللي بعمهم وعبر قاسيء صواد حي بله عروبير وعمدان عمرت في جريدة التور بتطوال وحر فؤلاء العدم إداء علامه للؤرج عليه محمد الدولة العدم لاصوال العدم عليه

العربي الشامي (1984/11/71) وحما قلته فيها . مرات بحسب مست

فــــه ديم کي افعيـــــ و فهر ده در د در د در د

ادات جوړوني رهال فاحليما ادا جوړوني رهال فاحليما

فهجر الجسوامسيع إحسسدي الكمر ٠. وقسمد يعامر القسمه معسماك دمسماء

ومعسسك مبترسيم لا بعتقر ١١ فتن كسيان أعيلاميسيا قيست قضيم

ئال كسان اعالامسا قسد قضو

السياب على حسادية المنعسدر ورن عسساب عثسسا رائير أسسود

ويل كسان بجسمي خيوار البقر ؟ وفي كسسل في تربص شر

وفي كسل ركن للسلامة المشارك الأساد / وفي حمل تأيين أخيب الملامة المشارك الأساد / حبد الله لجراري رحمه النه حبب عباني باعباء أن المه أن يهيء الأسباب بتعود الحماة في هذا اليعد الأمين علمية إسلامية عظيمة فتعود فيها كرسي القرآن وكراسي الحميث وكراسي العقه وكراسي الإيمان».

وب من مؤمن يحب المغرب إلا وكان يهدو أن دري الغروبين وتدعادت إليها حباتها العمية وإشعاعها المديس والمكرى الندي كنان يجتنب إليه طبلاب أنعم والمعرفية وإحوان الإسلام والإيمان فيأثون إليها رجالا ويكيماننا ومن كل مع عميق ومند أشهر مي مانمي المكر بالجزائر التعيت بخسة من علمائها درسو بالترويين فأنعلقو يحلثون الحضور عني أجمل حياتهم في القروبيين وبقباس ومدريمهما ويعدون غيوخهم واحته وحبداء وبقند عجيت بصالم فنصن رعم ما كان يمائيه من مرض هما أن رآنا وهد جرى حسيث هرويير حنى تعسب حيويته وتوعدت فراحته وبحرت ركز يائد فاندب عليه من كان حالب وأمني عان الهراء كعلة لحياته الملبية بعاس وما نعس تلك الحياة مر ذكريات حميلة ومواقف عزيرة ولم يدع أستباذا مرس عليمه إلا وذكره، وذكر ما يتصل بما درس مليه من علم وكتــاب، والطريقة أسى كان بلقى بها درسه وما مجري مي حشاته من حوار ومناقشات وما كان يخصه بنه من إكرام وتقندين فأشاد بكرم هؤلاء وينعل قاس الدين كاثوا يكرمون المرساء من طبلاب العمم ويبرون يهم على عبادتهم وعبادة جميسع المعارية وبنا ألقى أحدد في الغرب أو الشرق إلا والقروبين من أهم محاور حديثما لما لها من قاريخ أصيل وترثيباط حدر أين، وبقد قين ، الولا عيادي بعد ذكر المعرب، رأت أقون - طو لا الفرويين لف وجند المغرب، فهي القلب العل علم كان يستعمل البدم عامر الأورادة والعروق المغربية وعيرها فيورعها على المغرب الكبير وعلى أفريقيه بل وعنى العالم إلسلامي في تدفق وقوة وانتظام

ومب إرث أذكر في رحلتي لطنب بعم ب السلم

ورد وبنان أبي النب يعده أحلاه مم بة كاند بهم

مكانتهم في المثارق وكلهم غرفوا من يسابيع القرويين

بعيدة مناثرة أو غير مباثرة فأصحوا يقدلك ذوي مكافة
مرموقه أهلتهم لنرياسة والصدارة

وقد حكى لي عير وحد مه كان لعده لقروبين في حياته العلمية والحلقية في تأثير فعاليه وبن هؤلاء الأبداد الشيخ محمد الشادلي الميقر المدي كان والله في أبرز طلاب الشنج المهدي الورسي المدي كان يقيم عددهم في يينهم الأيسام الطبوان والاستال الشيسخ الأديب علي

تصفور الدي من وقد من عم شدد الدقط بحد . بن حفو الكتماني، ومعرفرون القليسة ابن المساملون البلغيثي الدي قال عنه إنه كان آية في العم لا ميت في النحو والأدب والبلاعة.

وبالقرويين سدت ويها سيود وكيف لا يه سي الحديث عنه بالاسترسال والاستطراد وأن أحد أبائها المدين كان لها لعصل علي عيما وثقا إليه من دراسة في الشرق أو العلم وكيف لا رائع و عام و العلم على العلم من العلم عن المعرب ولم بعد برى ثلث الومود تترى وهي تثيل من منابع هذا الجامع العظيم ما كان له أقوى الأثر بي صفح روابيب بإخوانا في الارتقيا الإسلامية إ

وسنك تجمعت رسالة أمعرب الإسلامية التي اصطمع مد عرول وم برا أن ها مد به في هم اقتصار إمريب والشرق الإسلامي الملك فإني ما إن علمت بمحاولة معودة المياة العلمية إليها وكنت يومنا مبلازات للعراش، حتى طريب و ددت إيمانا أن الله بطيف بهد البعد إد من عليه بهده المودد أما راحة ورفق وسعد وهدى في الحصد في لأولى والآخرة وستكنون المرحمة أعم وأقلوى إذا انهمت الترويين انبعاثا شملا

ويهده المودة البياركة مشري الحياة العدية في شرايين المعرب كله مدله رفراه وبرادياه، وإلي لا أشاك أن أهل البرادي والترى ما إن يسعوا بعوده العلم إلى القروبين الا ويهرعون إليها يتهلون من يشايعها الصافية في ضبر ومعابرة واحتسب وإحلاص

وبو بعن أوينا هؤلاء بعض الددية وجرءا ضعيرا معا
بولمه بنمعارس المصرية لكونا منهم رسل خير ويركة ونصر
فينشرون العربية والعلوم لإسلاب في أمصار للريقيا أو
غير الريقيا من العالم الإسلامي لأنهم بملكون ما لا يعدك
الآخرون فهم يحمظون كتاب بنه ويشظيرون المصفات
والمنظومات في العلوم العربية والإسلامية وهم أمريب شياب
الحياة البناوة الصاهية والماسية وهم معلك يستطيعون

وبهيده العودة منحيي الدين في العمائل إد سيكثر الطلب على هؤلاء الطبية المكوين تكويماً صحيحاً كما أن

ماك في الخرج سيقبون على خلب هذا لنوع من خلاب مدر عليات ومن آثار هنده مودة المباركة ان المعربية ميسترد مكاتبه في فريقت وليماركة ان المعربية ميسترد مكاتبه في فريقت وليهجر إليه خلاب كثار مها رهبة في الأحد والإهادة من ملوم القروبين، ولدى رسائس يرجو فيها أصحابها أن بلحقو بالمغرب لدرسة الطوم الإسلامية وإن المه سيتكفل مئر هذه البئرى دون دهامة أو إعلام أو برويج وسرى مئر ما يد حدر اله

ومن أر هذه بدورة المباركة أن البتية من علمائك بيردادون علمة إذ عادت أرواحهم للانتعاش عسدنا رأوا أن للومهم موغرب فيها والدلك يركو علمهم إذ بالإلماق تركو بسوم وهذا هو السبس الوحسد للكواين الأطر العالمة وفي ملال سنواب قليلة يمكن أن يصبح في المغرب علماء كبار ثما كان العهد مالك

وس اثبار همده العبودة عند كنة أن عبوم المديسة يروارها مسرقي منداركهم الثقافية والعلمية، وميصبحون

على دراية شؤون دينهم إد سيعثون مجالس العام ويتصاون بالعلماء يسألونهم ويستعيمونهم ويحالطونهم كما كان العهد بهذه السدينة العظيمة، وبعدت يسترد أهل فحى العديمة ما كان يتمتع به أسلانهم من مكانة عمية بارزة.

ويمكن بهده المودة أن تتكون الجامعة الإسلامية المعرية العرثقية التي يمكن أن تصح في العلوم وساهجها مثالا محتدى إذ لا تتقيد بس ولا أنظمة ولا وقت ولا قيود أحرى تجعل تعاطى العم محدودة جده.

إن عودة القروبين لا تعني موى مودت لمتابع عزف وموتنا وحصارت وهي بنداية سليمة لانطلاقة كيرى محو لمحد والخبود لهذا النبد الأصبل الذي ارتبطت تهمته بالعالمات والمدين والدين وحده والله المودق وهو ثمم السوين ونعم سمير

الدكتور - عبد السلام الهراس



# المقالة الشعصية الإسارة المرسية

# والمراجعة منه احمد بن التهايي لتحسايف

مقدمه كل لإنساق ولا يزان العامل الأول لقيام بعضب رات والمعرف الرئيسي لإحسد ث المعيرات والسورات وتسوحته العبداء توجيها سبيا أو إيجابيا

عملى الرغم عند تطهر بنه بعض العطارات من طعمان عظاهر خاصه ملتقدم مادية كاند أو حدا حتى الإسانات وما تحمله من ختيده وأسخته و رادة تامنية العمل متمتح واغاء دائمة هو محور كل حركة وتصوره هو رسيلتها الأولى وعابيها البهائية القول طفا إيمان منا بقيدرة الإسان على لإنشاء والتعمير و يخلق والابتكار بكن ما وتي من طاقه عقية ونفسة و راحمة

بصلاف من قدرة الإسان هذه وهم بها من أثر في وحدات النفيير اللارم، محدث عن الشخصية الإسلامية سعوف معودة مقوماتها ومعاملها اليورة عبادا بسطهم منها ما بغوي ويجدد شخصيات اليوم لنصبع ما صعبه تبك الشخصيات الإسلامية الأولى من أمجاد ومنا حققيه من سدم عن عناصر القوم في بلك الشخصيات الإسلامية التي حد تلصيها في شخصيات الإسلامية التي حد تلصيها في شخصيات اليوم.

إن الحديث عن تتحصينه الإسلامينة هو حديث بالدرجة الأولى عن لأمه لإسلامية والمجمع لإسلامي بكل با يعتريه من مظاهر النفذم والتطور والتجديد وما يصيبه من عومل لابيهار والسأخر والحدود في كل جوابه من منة والمكرية والسباسة ما دام نفرد الوحد لبنه في

<u>-</u>

الأحيم النمين سرجوي لماحر عزار

وإدا كان علماء بنعس قد عربو الشخصية بأنها: الأبوجيدة الكلية المعيره ببيبان فرد وطرق جدوكه وأسوع اهتياساته وقدراته ومحطياته ومواهياه (1) فايان (صافة الشعمية لكلمة الإسلامية بمني بها ثنك الملامخ بثي رسمه الإستلام لأمرد المجتمع الإلسلامي والتي يضبعهما على سلباكهم قيصيرون بهنا وحدة مجتبعيسه معينره بين سسائر المحتمدات، فالشخصية بطبق في علم النفس وعلم الاجتماع عني المدار الله والإن الوالمجموعية من البشر إن ال الاستام داد الشجيسة لايد وأن يستهمك مجموعة ٠٠ ډ دې حصوه خي خت دو. دي دُر افتر في خام به د سای وی به ساید م عبد عبدر بشخصية والدناسة في عدا لا الاحتماعي، ومن الجدير بالذكر مند البدية ان عارق بين السرب الشخصية الإسلامية النصية والمعدينة واستوكيته مي اصليه وكما وردت في السبع الأول بالإسلام : القرآن والسمة الدالجيدات في محصد الماليم وعا هو مطيب عند. ويين ما هو موجود في تجميع المبليس بيوم مب أصاب تندهور والحلال وتفسح وتعرق الأمر المعي يعمد معيرا من مظاهر تأخر المسمين ومحطاطهم

عورمل ضبحلال الشبعصيه البسمية ليوم 1

عرف المستدون في المصر العديث بعدينات فكومة وبيسينه واقتصادينه أدت بهم إلى استعمارهم من طوف تدون بعرياء وث عن هند الاستعمار مصافعات ظهرت في شكن تبعيه اقتصادته وتقمد تقافي واجتماعي وانعلان حنقي إبى درجة يمكن معها القول - إن كل البشكل لني

معانى منها الأمة الإسلامية اليوم إنما تسع من الجشابهما إلى مركر الحصارة العربية، (2, إن انحداب الشخصية الإسلامية إلى هده الحصاره والتطلع إلى رحرفها والابهار يعنومها المادية يمثل مشكنة مصية قبل كن شيء ماشتة عن شعور بالنفض وإنحف إراء هده الحصارق وإداحاوسا تحليل هذا المشكل ترجعنا بيه إلى أخطر وأبن عامل وهو انتشار عقد الحلانة الإسلامية، ودرريع الحالم الإسلامي بين استول التسجيرة ومحاربتهم السلمين محارية صليبية ولكرية و بش يه من جهة، ومنا أصاب المستمين من تعطيل للعكر أدى بهم إلى الجمدود والانكسال والإعراق عي طعدوس من معرفعات والشعوداء وريع بالدبن عن أشداسه الحقيقيلة من جهله أحريء حتى طعى على الناس إصفاء الاعتبار على تجرئيات والفروع من الدين مع يفعال لأصوله وكلياته

#### تحديات العرب للمسلمين ا

لقد درس العرب وضع العالم الإسلامي، وعرف علماؤه م هو غالبه بر الموقع البيرانيجي هام او روح معبو به عاسمه وعصدة فلحلجه لحيح أهته على المللاراج الا الأم اراو أن فان بيند الجيند أمر معيا جد بددن فكره تجهاء من عولها فلام عن لعربيو رايما ورحمام لحلامات ودا بينك في حجيها الجدالة لإاللاء له عن طريق إصعاف الإيمال في فنوت أصحابها وتشكيكهم في عقيدتهم، فظهرت مخططناتهم الجهبسة في شكال هجميات صليبيسة وحملات تشيرية وسائس مهيونيه : 3)

م عملي الصعناد السيناسي ظهر التمرق في جسم الأعمة الإسلامية لتفتيتها إلى دويلاب، وإدكاء نار الفتسة هاحلها. وتشجيع الحروب الناحبية فيما سب

د وعلى الصعيد الفكري عزوب بنظريبات تشولي تمسير العلاقات الإنسانية داحل بمختمع تقمير مادي وهبيعت أنفرش منه طنن العبيدة الإسلامينة من الحلف وإراحة السلمين عها. من عده النظريات فيام الدولة على أساس علماني، والتعسير المادي للتاريخ، ولأصل الإنسان، وقسام المحتميع على فكرة القبومية، أو الاغتراكية، أو

لاً. هجنه نفطر البروي 21 من 239 وتمبرال

1) يبرجع في هذا الشأد كناب «الدالم الإسلامي ومحاومة السيطرة عليمه

الرآبالية... ولعبت هذه المصطبحات لعبثهم في رؤوبي المفكرين منذ وأدت فايتها إلى أن جهلت إسبب عكر بــه ولم يعد لما أعتبار في هذه الجانب سوى الأشتعان بهده الجديبات الفارعة التي هي وليدة مشاكن عربية صرقة وعلى الصعيد الثقافي والإعلامي فقد عنت محطظ أتهم كل وسائن الإعلام سوده أكانت منطوقة أو مكتوبة أو مرثينه، وجعالها في أيم أمينة لحدم مصلحة المستمير ومصلحة الحداره عراسة وتتحكم عني الشريان العكري والاجتبناعي الى يك الشحصية الإسلامية إلى المركز الغربي بأسوم من الأساليب . أب محططاتهم التربيويية والتعليميية فقيد سلكو فيها ضريفين - طريق مباشر متشل في المعاهد والمؤارات المشيرية وما تحمله من عقريات البرعاية وهريق غير ميناثر متنشن في الميمة التي معممت يها الماهج الثريوية في مغتلف المدارس التعليمة وف مثل دلك بالعصوص في المثلية ألتي تشريت دحب بعصارة الغربية عشانا يهم لا تفهما بهله (4- ومن الوسائل التي فبنت تكريس الأساليب الاستعساريسة مي المجتمسات الإسلامية تولى أصحاب هده المقبيه مسؤوبية التوجيه والتلقيف وتدبير شؤون المجتمع خلف بالمستعمره وكناست النتيجه النهائية بهد المحصط الثقافي والتعيمي ساءره اليوم من انعصام الشحصية الإسلامية، وما تحس به من عربة فيمد بيسا داجل الأسرة الواحدة

وإد. كان لإسلام قد تجج ـ إلى حد ما ولو ظـاعريـا د على صعيد الصغوط السياسية فإسه ليس من السهل التعلب على خطر أدهى وأعظم ألا وهنو خطر الاستعمسار الثقباهي والاجتماعي والاقتصادي وتحص بالباكر ما يعرف استقامة الشبحة السنفة مي نوع الموسيقي الماخية، وتوع الملابس السي لا تعرق بين الجنسين، مخطورة هدين الصامبين تأتي من أن تماثيرهمما أحملق بكثير مملما بثنن حبث بحدث تدريجيها وبطريقه لا تصورسة، الأمر الندي يخلى وراده مصمة معسة تندور حول تحدق الشياب للأسرة والمجتمع وتمردهم عليهما» (5) والحددث تغيرات عديقات في القيم

ع) مجلة المكر المربي 31 س 341 بتمرق.
 ع) مجلة عالم الفكر المجدد 11 المدد الأول من 280 من مقال الإسلام المثخفل يتمرقن

السائدة، كما أن إلف، الموارق بين الجمين أدى إلى إلعاء كل صربا والاختلافات الفردية. وبالتالي إلى إلعاء شحصة الفرد في جايه وقد لأحظ أحد ساحيم الأ الأحاسا أن كثيرا من العنيات يرتدين الحجاب الذي جهدت أمهاتين طويلا في طرحه جانب ليس بنافع البنايل وإنما بنافع رعه التُموريه أو اللاشعورية في المحافظة على الدات وشحصيه

وما يقد تحدي القرب عقله حسره إصفاف الشخصية الإسلامة وإدلالها عن طريق إشعارها بالهريمة السياسيه وشبيه الاحساعية والثمالية، بل تعدى دلك إلى الإسلام سند ومراطبات المنتشرقين منجوبة على صمينه لمكر لإسلامي بعافس رجيله بصرائعر اللإ ادافريا عديدة، وتتنخص هذه الاتباسات في أربع ٢ يقوبون ٠

 إن الإسلام انتشر بعد السيم، متحقيه وراء (نجهاد وم يعتشر عن طريق الإقدع.

التاريخ، والمصل بعضوات بالشه محل إفاح ك الحدود على يعص الجرائم كقطع اليند في السرقية، وعقوبية القصاص مينا يستحين تعبيقه على الإنسان إلا عي عصور بينجه ويوحسه

 (3) بن الاقتصاد الإسلامي اقتصاد غير واقمي لرضه کنیه فکر انتائدہ علی راہا اسان ساءوں لیا ہو کا از از يدي بحرمه الإسلام

4) إن الإسلام بتعاليمه الخاصة عن تعدد الروجات والطلاق يجعل للعرأة مكانة دبيا في النجتمع تكاد تثب

يصاف إلى هذه الانهاسات تهمية كبري مي علري وفي التي يترق بسبها كثير من ثبياب التكف فلا يلبث حنى يجد ننبه وقد انحاز لروح العصارة العربية يدامع عبها ويتعصب بها ألا وهي ثهمة ، أن الإسلام صنب بالد ليس من حقه قنظيم ثؤون الحياة السيامية والأقسد ديم و له مراه او و الم يتيعن أن القليم اللحات د بي كد يغيمونه كيداد القولية الراء التا الأنجر العظام ود نه به وهك تحسب هذه نهمه في مسكر اللف

2) وياليف بن كيف ينظر إسان شأ شأة ويسه وتقبلها جملة وتفصيلا إلى الحباة والكون من راوية علمية

تأثر حدري أن بنظر إلى المعتقدات الديب والنؤمسات

يمكن التوفيق بين الدين ومعلم أو بين الدين والمدنية على

ووب بالعماية شعبت الفكر الإسلامي تحص لترفيس بين

انقديم ولجديد بين الدبن والعلم ويتدأت أسللة المشكيمك

تبهال على العقول مما يمكن تلحيصه في سؤالين كمم

1) كنف يمكن لإسان ثائر بثقائبة الترب العنصه

عبرت عن ذلك الدكتورة عائسة عبد الرحار

وسبأ التمكير فيمنا أنمبوه بصروره مجمديسد السدينء

(7) 1 Love

التي تنجيد بيها لا

لحال تعيير إقم 🖰

وبتاً توبر في عقلية هذا وداك مب أدى سالجميع إلى

حيره ربسه فكرية بها أثرها في العصام الشخصية الإسلامية

وبإمعان النظر في هنده القصاينا والمشاكل المشرة على صعيد العكر الإسلامي تيدو لي ملاحظمان هامتان .

الأوبى: أن هنام لمشاكل تنشن ظنوهر بشرية وحد بدنهم حياة المسلمين الاجتماعينة في الصبيم وسعمت م برت محوراً لإذرة هذه البليدة، ونظر عجيويتها فإن ي أن الملدين بو تعدن حكم الإسلام فيه، وكما أمر لله و موا بالجهاد حما وطبعو العدود على أصحابهما ورفصو الريا كلبه هي معاملاتهم ووفعوا ياممرأة المسلمة عسد حملوي الشرع بما وصلوه إلى ما وصلوه إليه

الشاقية ؛ أن مدم المشاكل منا كنفث للكون مثاكث قطاء بوابقيها مشبشين يروح ديسه الدي يسع الحياه برمتها فهي مالأحرى مشاكل منظور إلينه من وجهلة نظو الفكر الشربىء

يستنتج من الملاحظمين أننا مسما معرمين مالرد على هيذه التهم ولا حتى الاشمسال ببالبحث عن حلولهم في تظامت الإسلامي إلا بالقسر الدي ينمح مه توصيح يعص القصايا اشنائنا أو لتمتطرفين من لهده الحصارة، ولأنه م

م) كتاب الكنفصية الإسلامية لساكتورية هاتشه هبه الرحس،

<sup>6)</sup> التصدر الناوي

كان ليظاء أن يشعل نفسه بإنجاد حلول لمشاكل ليست من محمدته

موقف المجتمع الإسلامي من تسلك التعديات.

ومع ذلك عقد نصدى بيده البشاكل والقصايا جماعة من البغكريل والمصلحيل الاجتماعييل واستحسيل وقامت بعض حركات الإصلاح على وحد والا سأتر بعد ولابها التعادة التي تركت ولا شك أثر الا بأس به على مطح المكر الإسلامي رحم أنها في حيلتها بم تسلم من بعض الانتقادات إما في مضون المدعوة أو في مهاجها المتبع الأمر الملكي وحه التمكير إلى معرفة الاسجام الحاصل في الإسلام يهل لتوليد العلمة والحقائق الإسلامية

وفي أعضاب هند، الإصلاح تشارع الفكر الإسلامي ثارث فنات يمثل كل منها تمودجا لمشخصية الإسلامية من لاع حاد

العشة الأولى التنسث بالإسلام وتلسزم به عقيدة وخلف وسلوك وتكبيه تندهب في ذلك إلى أنمى حدود التطرف حتى أنها لتقف من لحصارة الغربية موقف طبيا مدت دلاشهر إز والكراهية

العِنْدَةُ النَّدَوْنِيَةَ وَ عَلَى طَرَفِي تَقَيْضُ مِنَ الأَوْلِي، 
منقطع اسطر عن إسلامها التقليدي بهي «لا ترى بديلا عنه 
إلا الارتساء في مسك السركريمة المريسة والانصواء في المسكرية، وقاء

الأملكة الفائقة والحليط من سال يدعول علم المسلمات وليندو. يواأن لمرضو على حداث ما مرت عمل المرت في الدريد المرت في الدريد الإسامية للمسلم في الدريد المرت في المرت والمنت المرت في ال

وصهر عمرة بن يؤدد المحت ماليرب رمعارة ال وموصد الوالد البرير لعنات واقراها تصلك التي تدعو إلى الإيمان بعظمة الإسلام والشمرارة على أن التحا السمون الأنساع، من الاحتماد المنظم في الدارات الدارات

پاده وحدات عراب

#### أزمة العصارة القربية ووقعها،

والواقع أنه لا يمكم بماتها الوقوف من هماه الحصارة العربية موقفا بوفيتها ما دمت صبيمهم وروحها محالفيين الطبيعة وروح الدين الإسلامي، عبيب إذن أن تتحلص أولا من نظره الإعجباب بهسم الحصيارة بسكب عنى فيمهياء ولعرف منذ البداية أن مشاكليه لن بكون مشاكلت لأبه مشاكل سيمة من التردي أسني رصار إلينه في حصارتهم، فياد كنان المنصول يجسون البيرم أنهم على غنينة المسرح ليعفوا للحالم بمودجنا من الحصيان الإمسانية فلا شنك أن دنك لا يتم إلا يتعيير جدري تواقعهم ﴿ إِن الله لا يغير ما بقنوم حتى يعيروا منا بنأنقسهمكه وإد أردب بعين والناه عليه أولا أن نفرف هذا الواقع بمنا فينه من خير وشر لتعرف من يعير وما لا يعرزه عليت ثانيت أن معرف همده الحصارة وما يها من خير أو ثار لنعرف ما تأخد منها ومنا لا بأخد عذه الحصارة التي تنبأت ينقرطها دراسات فسلينة راجتماعية قام بها علماؤهم معسين ما أسره بأرمة الحضارة المربية، تلك الأزمة المتجلية في الانتجار العصري، رتبوت البيشة، وفي الاغتراب والصراع وانعق معا أدى إلى وجود أزمه مي شحصية إسان المسبهة الحديثة سائشة عن روح الشكر لكن القيم والتفاليد الإسابية،

إن أهم أمراض المجتمعات الحصرية التي يعاني منها حكال المدن اليوم هي نتيجة صرع الفيم، ماتحرلة والصراع الاجتماعي، والعرع والعدن كلها تكلفة حقيقية لشعير المعري السريع كما عبر على دماك سوماس بلير صحب حرام أحد أحد أحد المعرب العصل لتي أدت إلى جعل عمد أحد رد أس علاه علم العمل لتي أدت إلى جعل عمد أكار مهاء ولكنهم أقل حبا للصناعة، كما عمم العرد المكانة الاجتمعية التي قد يؤدي العشل في الحصول على المكانة الاجتمعية التي قد يؤدي العشل في الحصول عليها إلى حالة عرصية بما يصاب به الإسمان من إحباطه، وأل المراس النفية والعقية تتركز في ومط المدينة وعاليا ما تصيب أولنك الدين يسعلون من مكانة اجتماعية إلى أحرى

<sup>9</sup> محلة عدر مراز م

و) الظر تعليق هلى هذا الكتاب في سبق حالم المكر صبعد 10 حدد 4 من

في السم الاجتماعي والاقتصادي، فيعانون من أمراطي نفسية وجمية فيتذاولون العبوب المهدئة، ويدخمون بشرفة: ويتتاولون الحمور بهدف إراحة أعصابهم (10) هنده يشه ة إلى بنعل دأسي الحصارة العربية التي افتتنا بها كما وردت في يجوث ودراسات بعكريهم إن كنل منا في الخصيارة المراسه من محاس أنها كشمت عن الطبيعة المادية بعقل رعم رومت در به ایم به بی انقیام سادی، لکن ليبي وحده دون فير خلافته أن ذاف في با م الحص با فقد يكون سببا من أسباب انهيارها وخلاصة العود في جوهر هذه الحصارة أنها ؛ معالمة في أساسهم على الصديمة الرومانية التي لا تزان مي واقعها وشيبة سادينة لا تومن إلا ببالقوة بيسبا الإسلام مي على مروح والأحلاق والعشل العبيا، تمنُّهُ الأُسنِ التي خلقت في الإنسان مناعبه ذانية حدرة، ولا ريب من أن هذه الحقيقة الثميدة عد الكثمت بعلادسون وزير بريطانيا الأول وأحد موطدي أركبان الأميراطوريه في الشرق حيمه قبال المما دام هند العوان موجود فال ستطيع أو المنظرة على بشرق ولأأن تكون حي نصب في أمان، (11).

التشبث بروح الدين الإسلامي :

أنه إداكان الدين الإسلامي هي مبيعيه الأصيين المرس الخريم الدين الإسلامي هي مبيعيه الأصيين المرس الخريم الخريم الدين من مصحاب والتدمين شحصان وصمال لا الله علم حدايم الدين الدين تدريب تروحه الله جاهب ثقافه الرومان الهادية تسارجا كانت بسبه فبراسا محصارة أورياء فلا عجب أن يكون هو الدين الذي درجع الله اليوم في صحوت الإسلامية لشرب من مصد منا يقوي بلوست ويخلق من شخصيات سوية فادره على مواحهه لا حداث برجع بينه لا عراء حدالته مسيره ومعرقه مهاجهة في الحياة بستشيع من كل ذلك معالم شحص بها شخصيات التي تمكيه شخصيات التي تمكيه المحمولة إلى الإسلام الاسكام ورجعه من تحمل المسؤولية إن رجعه إلى الإسلام الاسكام ورجعه من تحمل المسؤولية إن رجعه إلى الإسلام الاسكام ورجعه من تحمل المسؤولية الن رجعه إلى الإسلام الاسكام ورجعه من تحمل المسؤولية الن رجعه إلى الإسلام الاسكام ورجعه من تحمل المسؤولية الن رجعه إلى الإسلام الاسكام ورجعه من تحمل المسؤولية الن رجعه إلى الإسلام الاسكام ورجعه المناتية التي تمكيه المنات المناتية التي تمكيه المنات الم

و حكام أصربه وتواعده جديرة بأن تقتح أعيب على أنه مهاج عام بلحياة الإسابية منكاس ومتس في صعبة من التوارد والانسجام المادي والروحي القابل للنطبيق في كل رمان ومكان

إن السبيل لاردحة الفشاوة من عقولت حتى تخرج من عطاء الانبهار بهذه محصارة يكس في يعادة الثنية بأشحا ويعقومات مشاشة لتحررها من عبودية العرب تحرم يعكس من الوفرق على أرض صلبة خبارج بعلماق هماء البحدية لشمكن عن النظر إلى الحصارة الحالية وتقويمها دون المأثر يها وأول شيء في طريق بعث الثقنة بالنفس وتحريرها هو النظر في معالم الشخصية الإسلامية كما وردث في مبعها الأصيان، وسي بها كمات الشخصيات

#### معائم شحصيه لإسلامية ا

1. أول هذه عمال خير في عقيده سرجيده بالشجسية الإسلامية شحصيه معتلقه بوحفاسة النه : وحمالية الذات، ﴿ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَخَدُوا إِلَّهِ مِنْ الْمِينِ، إِلْمَا هُو إله واحدي ورحمانية المبادة وقاعيدوا الله مخلص له المعين، ورحمانية الحسق والأمر الألا لمه الخاسق والأمرك. يبشأ عن هذه الوحدانية فأنوعها أثلاثة إخصاع تدبير شوري حجاء الكونية ومن جمنتها حياة الانسان إلى میہ رہے تاہارٹ نے وقی علی فید الحایہ عوامر ب بنریهٔ سرع "سمه دا در مصدر الا ورد ده ري الحق للجالة الجريز (للان من قرابوغ بن 🚽 غ عدد يحكم في رفات عباد الله، فلا غيودية إلا مه ولا سمع يدم عبد الله والمده الله أ تكه فصيه العقيدة هذه هي أولى قصه تنصدن به الداءة مسد بيوم الأول للرسامة، لابها قصيه الإسما وقصيم وحبواه ومصيره في هندا الكون، وعن طريقها بمنج تجريز نفسه س كن هيمة أو تبنيه.

وبقوة السرحيد هذه عناش المسلمون الأولون في المسلمون الأرفيع من العسرة والقنوة واستقبلال الشخصية وتقويمها وبديرها، وحققوا مواقما جليدة النسا التخصية الإسلامية في عمرارها بدائما، والتي رحر بها تساريح

<sup>10)</sup> التعيير البديق.

<sup>11)</sup> من كتاب الإسلام على مقترق الطرقة فيحيد أسد من 39

المسلمين الأولين بسبب سكن عفيشة الترحيد من قشويهم، وسئلها لها أحسن تمثيل في حالهم

 محمد الدانية تتجلى في الشور، والتكامل، بالك أن الإسلام ينظر إلى الإنسان نظرة كنية شامنة لكن حصائصة ويوازعه، ويعامدة على حسبها، ومن هناك سمي ين القطرة التي قطر الساس عليها، أنه ينومن بالجسائب مادي في الإنسان ويعامله طبي حبيد، كيا يوس بالجانب روحي فينه ويعامده عانع حنيناه وفائنا مند يقنع أصل إسمان في الإخلام، إمه يرد أصل حلقته لك حيثين معا، لإسان قبصه من صر ﴿ ﴿ أَنِّي خَالَقَ بِشُرًّا مِنْ طَيِّنَ ﴾ ملك وفر له كل حاجاته الصادية وتصيمه من المتع، لحلب منه استعلال كل لحاقباته لتعمير الأرمن عني أحس جه وإيشاء النصم وتشييم الحصارات، وبي الوبت نفسه تكس حلقته إلا يالجاب الروحي ، ﴿ فَإِدَا بَسُونِتُهُ تمخت فيه من روحي فقعوا له ساجدس، ١٠٠ يود 4 من هنده الوجهة ما يطبب من عقيدة، ومثل، وصعود رفع، ويجند طاقاته في إصلاح البفس والمجتمع، وإقامة حق والعديد فإن يوصله بنالميه يستمند مشه العرم والإرادة ستنهبه الرشد واسداده

کل دمان فی ترابط وتکامل دون طعیان جانب علی بر. مالشعمية لإسلاميه إدن وحدة سرصة متمامكم متمده وحدثها من وحدانية الخلق والأمن

3 المحمدة الشائشة : تتحنى في أن الشخصية شلامته للبلية فعضومة إلا الجي للبراء للرابي في للي شرق بها عن الملائكة الأهيار و براس لأبر السراب تشرف من الإسلام بأستعداد الإنسال محمر و ب عدد عبه المعمية الهماي والصلال، وليس هذا مما معارض تكريمه، إما عن من مقصيات حمله لامانة التكبيب الصبية ، ﴿إِنَّ رضنا الأمالية على النياوات والأرش والجيان أبين أن يحملنها وأشفقن منها وحبنها الإسبانة لماقه الإسان على التكنيف بنعدودة برسبه، والله سنحاسه يكلف بنسأ إلا وينعها ولا يحمك من لا طباقية لساجه وما جعل عليكم في الدين من حرج}

ہ فید سر ہے۔ دیو دی قدی جماعت عرف این ماعت المحتلیٰ ہے۔

محرص عليه من تقوى وطهر وطاعة وما تتورط ثبيه من إثم ومعصية، وبد متح باب النوعة أسام الجميع إلا اعتراف شهمي بحورز اقتراف الشنوب وأسه لاعصبة منهما لبشره وإقمل يا عبدي الدين أسرفوا عنى أنفسهم لا تقبطوا من رحمة الله إن الله يقفر الدسوب جبيف إشه فيو القعور الرحسي/ (12).

فالإملام يتعباره ليثرية الإنسان يجاري واقع الفطرة لم البها من صفف رأمانية وطاقة محدوثه كما لا ينفن عن الصافة عكبرية بيانجبوانا الهوابد عبلماء الإساء بالله عله مر توجيهات لعد حياته القرابة والاجتماعينة قصد إنصاه منا لمنا ص إردة وميل إلى (13) gwey

كل فلنك في وإنعية نشيل المشال ومثالية لا تعمل والغ الحياد الديب تعدم في الإيم الأحاد في حدث اره په کم عند ده الايوان

فالمحقية والردلة فالفادة حيلة ساوه أأرفها وأسره والح بحيلات لابيا في مان بوه المره الإساب وسع علی علی فال حالم می طید د

قالالترام بالتوسط معه من معابد الشحصية الإسلامية

4) المعنية الربيعة • هي السؤوبية البرديم، دسك أن الإنسان في الإملام اقتص لمحوضات وهو حيمة المام في أرضاه ومفتض الخلافة أن يعمر الأرض، وأن يستحدم علية الذي فصله النبغ ببه على سائر المحبوفات فيسا يبعع البدن والحيناة عموماء بوس ثم ثنت مسؤوسته على سعينه في دبياه ليعرف كبف بوجه عرائزه ويعبها باستحدمه بمقلة أحيس استشرام

فاشتصيه الإسلامينه شحصينة ستؤوسة تتحمل فرديب تبعه أعدالها وإد لا قوام لتحد و الرحير المرام و د معنى للالف المالية المالية المالية

 أن الشخمية إلى الخصية المحمية المحمية المحمية المحمدة المحم إسابيه عانبيته تحمل رساسة الإسلام إلى كن بمناع السالم ب دم مجمع بظیف پشند مهمج حداثه من حافقه

من كتاب الله عسبة الإصلامية، للدكتروج عائشة عبد الرحمي
 مثل كتاب الدين والعضارة الإسمالية، للدكتور محمد البهي من

مجمع بعده الرحمة والعدل والمساولة والإحسان وتتكامأ مد مرس بحباد سكرات والساسة على سراء الإكست خير أمة أخرجت للناس تامرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتومنون بالله ﴿ وما أرستاك إلا كافة بلاس في أيها الناس إما خيفتكم من ذكر وأنثى وجعمتكم شعوب وقبائل لتعارفو إن أكرمكم عند الله أتقاكم ﴾.

وإسائية المسم وعالميته مشتقة من إنساسة الرسالة المحمدية وعبوميتها سائر الحلق اجمعين،

6) سادسة المعالم: إن الشخصية الإسلامية شخصية جدة في طلب العلم، تراه دريضة على كل مسلم، شخصية ستدحه على حاله، دود كانت عايتها في الحياة في المهاء، والمعادة يستون علم، ومقهوم العلم في الإسلام معهوم واسع يتسع لكل مجال من مجالات استخدام العثل البشري مادم استخدامه لمالح الإنسانية فيالعام تعرف الشخصياء الإسلامية مصيرها الأخروي وتبني حياتها الشخصياء الإسلام مع حين الانتفاع به كان أهله ورثة الأساد.

7) سابعة المعالم ؛ ان الشخصية لإسلامية شخصية متحلقة بعلق عثران، دنك أن الأحلاق لإسمانية الأسمنية المسروفة لتجاح المره في حياته لا نتم ولا يسع مداها وتسأصل في الإسمان إلا إذا دخلت المعوس عن طويدي الإيمان وجعلت غايتها وحه الله، فبساري أحلاق مايمة عن لإيمان تكون الحصارة لحانية عرجاء كمن يسير على رجن وحدة.

B المنه المعام إن الشعصية الإجلامية أطافة ويتعالية عاملة في واقع الحيات، قوة دائمة إلى الأمام تسيطر على القوة اليادمة وتستعلها في فصارة الأرض ووسخر لكم ما في السجاوات وما في الأرش جميعا منه ﴾ فرة معير الله بها واقع البشر لتنشئ واقعا حسب المنهج الدي توس به (14).

ممى هذا أن الحركية والعمل في النجاء إيحبابي هما صعة المسلم، علم يكن العسلم محق الكانية ولا طولا خوعاء

إِنْ عَايِدٌ لَحَلَقَ هَى العِبَادَةَ ﴿ مَا خَلَقْتُ الْجَنِّ وَ لَإِنْسَ إِلَّا

لقد د من الصحابة رصوان الله هيهم أنهم لم مكرسو ينسون القرآن ليتبدوا من معرفته وكفي، وإنسا كبر بنسونه مصفوه في حاصية من حصوصيات حياتهم الفردية أو الجماعية وهدا ما يعمر بنا والعيمة أوشاك الشحصيات ألفدة وهمهم للإسلام الذي من حصائصة أنه واقعي قريب من الحياة العردية والاجتماعية، وأن تلقيهم عرب لمنس به وتنفيده في حياتهم هو الذي صبح الجيل فرد.

9) النعيبة التابعة : تتعلق يشحميــة البرأة النسعمــة حقاف عدى كرامتها ورثوه بها هند حدود الشرع، مايسه س أبيان اميحلال التحصية بمبلمة عنوما اصحلال كرامة المرأة المسلمة والخروج بها من تطاقها الحقيقي إلى حالات من التميم والتفسيح والفسة تحب ستار المساهمية في أبحيناه إلى جانب الرجل، فعناها عنى تحصية الرجال حافظ الإسلام على شحصية المرأة وصن بها حقوتها كاسمة موقورة وعين ليه واجباتيه وكرمها بنتُ وأنناً وأخسأ وزوجة، ولم في حدود بوظيفة التي حلَّقت لهاء مماه لا يسع لـ مقام عشاء وإنما تكفي الإشارة إلى أن المرأة سلاح دو حدين ميى في العصارة العربية الجديثة ستحدم وبسمل اسغلالا مدر على مجال نشر ما يسبونه تقدمنا ورقيم، ويحققون بهم مآريهم السياسية والاقتصاديه ويتحدونها وسيلة لنشر الدعارة وفساد الأحلاق، بينما هي في الإسلام دات حقوق تحفظ بها شحصيتها من الصياع، وبصوبها عن الرفيعة والإهالة فسنجها حق التعرف في مالهاه وأباح لهنا حل عقده المكاح إن شاءت وجعلها شقيقة الرجل في الأحكام

70) لمعدد المشرة: هي من مهومات الشخصية الإسلامية ومن مستسرماتها، طلك هي العدة لعربية الني يتدون به العكر داخل المجتمع الإسلامي والأمة الإسلامية هونا عمم أن العقد هي ألصق شيء بالمقومات الأساسية المسيد والاجتماعية طشخصة الإسانية تعبر من خلاله عن

المعيدون)، ولا عباده بدون إيمان، ولا إيمان بدون عمان، ولا غبال بدون عمان، ولا غبال بدون عمان، ولا غبال دون حصوح لأدن رقابة من صبر محروس بعين الله ومبرمج في سهج الله.

الله ومبرمج في سهج الله.

<sup>14)</sup> من كتاب دسيج التربية الإسلامية- ليميد قبليه من 12 بتمريف

المكرها وصاصرها الداخية لمكومه بيا. ووأن الدكر العصاعي يتكون، مثل الفكر الفردية من القوة العلية والوجدانية لمحتمدات منتحطة لتي تبرو الدريا العقية والوجدانية لمحتمدات ولأمراد على الدواة فعما لا ريب بيه أن توجيد لعة الأمة هو السيل الأقوم للإعراق بوجدة عقليتها أو نشابهها إلى حد يعيد، وبدنا لم يجعن الإسلام السان العربي الدي بزن به نقران ادة للعبير عن الشمائر الديمية فحسب، ولكنه المحتدة أرفع ومهلة لانصهار الأمة الصياراً كاملا في جوهر شخصيه ودانيها وأصالتها، فيماك تنظرم تلقائي بين شخصيها ودانيها وأصالتها، فيماك تنظرم تلقائي بين الإسلام والعربية ؛ فلك أن الهاريض عبيار عن عدة ابات ترونه من جهه ومكرر في عدة ابات ترونه مصرحا بعالمية دعوبه من جهه ومكرر في عدة ابات ترونه بلسان عربي حيث أحرى

فماذا يعني هذا ؟ إنه لا يعني سوى صممه من الميع الذي يلتقي فيها التوجيه مع التشريع أو السياسة مع الدين الأمر الذي يحمل على جعل تعريب السان من المقومات الأساسة للشحصية الإسلامية (14)

وقد صرح بهده المعتبقة كثير من المنسقين الدارسين الإسلام صاعترفوا مأن العربية لفة الوحدة القعلية سلأمة جمعاء وأداة الرسالية لنشر الإسلام بين جميح الأمم والشعوب (16).

وبعنه من المعيد هم الاستدلال بما استدل به الدكتور عبيض الصالح من كلام ابن بيمية حيث أورد قوله : وعلى الله لما أثرل كتابه باللمان العربي وجعل المابقين إلى هذا الدين منكلمين به لم يكن سبيل إلى عبط الدين ومعرفته يلا مضط هذا المسان، وصارت معرفيه من المدين، وصار اعتياد التكلم به أميل على أهل الدين في معرفة دين الله وأقرب إلى إقسامية شمائر الساين، وأقرب إلى مشابيتهم واقرب إلى إقسامية شمائر الساين، وأقرب إلى مشابيتهم المسابقين الأولين عن المهاجرين والأنصار في جميع أموره.

ثم أردف المكتور صبحي الصالح على ثماك قوله : دولاين شمنة كلام في هذا الموضوع مفاده أن العربية هي النعبة الوحيسية التي نجب أن تلقن بالأخفسال في البيث

و بعد منه وهي وحده عنه سوله و تحيش و معمل و جب عني كن مسلم فادر مادام فهم الكتاب والسنة متوقف عبيهام. خلاصة (1 معد فنده خلاصة للمعالم ليـ سبع

خلاصة : وبعد فهده خلاصة للمعالم لمي يبعي المتكون عليه شخصية المسلم في كل رسان ومكان كما نص عليها الإسلام، وهي لبست على سبيل الحصر إذ لاحد للكمال قيها . إنها بو ظبعت في مجتمع ما تحقق لمسه التحرر من كل عبردية أو ببعية، ولوجد من ذاته وأصالته كما كلمه الله بها، وقد كان بودنا أن بعريف يتسادج من حياة الصحابة وأبطال الإسلام وأكل المقام لم يتمع بدلك، حياة الصحابة وأبطال الإسلام وأكل المقام لم يتمع بدلك، وحسبنا الإشارة إلى أن الفكر الحديث متجليا في معكرين من الشرق والعرب، بدأ يعي حفيقة الإسلام، فعرفو شدره واستحصوا أسباب قوته وعظمته ودوعي القرادة بالقسرة على بوكيد الندات وقرض بعسه عبى الثقافات دون بعية الأديان الأحرى، ووجدوا أنه بمثار فيت يمتاز به بمتين بالربيين مثلا حمتين

الأرامي أبه دين الوحدة والتوحيد

الثانية : أنه سينج متكامل لبحياة عام وشامل مي صاق وبوارد، وهو بدلث يتبع تكل عدم سواء ما تعلق منه بالمقيدة والعبادة وانشريع أو من انصل منه بالديب وسا اربيط بها من عوالين طبيعية ومثن كوسة

ر نظرة إلى الإنسان والكون والحياة عامة وشاملة جديرة من تورث المسلم معرفة كلية وشاملة، ينظر بها إلى الكون على أنه كتاب واحد دو فصول متعدد منكملة، وجديرة أيضا جأن توضح له المساصر الأسامية للحضارة الإسلامية التي هي أركان لكن تقدم مشري وهي

الإقسان الدي هو سيد الكون وخبيمة الله في أرضه:
 مسؤون في تعميره؛ بإنشاء حصاة السائلة قبيا

الكون وهو محال مستر بالإنسان يستض فيه طباقائه
 ليكشف عن سن الله، وبشش وهق ذلك حباة راقبة

ياسد عن سن مده ويسو ومن دنك حدد رايده ( انعلم الدي هو وسيدة الإنسان بصبط بواميس الكون المادية من جهة أخرى ( ) الأحلاق القائمة عنى أساس من الإيمان بالله حالق الكون، ويالقيم الروحية التي هي أممى منا بصل إليه لإنسان في صحاه والتي هي عماد الحصارة بها بكون

الإسلام والمجتمع العمراية للدكتون مبحي المبالح بتصرف.
 الدعاء وفي المبالح العمراية الدكتون مبحي المبالح بتصرف.

الإنسان إنسانه قيصن لبغسه عدم الربغ في مباعث العنب. 5) النمل الذي بدرته لا يصح إيمان ولا علم.

مثلك أركان للحضارة الإسلامية، وقد تكعل القرآن الكريم بتيانيه في نظرة معرفية عاملة وشامعة، قبين أص الإنبان وحدد مهنته في الحياة والكون، وأنبي على العلم والعلب، وربط كن ذلك بالعمل والأحلاء

رب لإسان في هذه بحصاره الإسلامية وعمرف الكلية الشمية معتيمية وسوجود وحياه ود ورء دسال من ربه يتمرد دمحتق والأمر الله مدست كمه يبسي أرصية فسله مرتكر عليها شخصيته كم سدر مسد فيجرر هسه من يا معيد أو عبوديده ثم ينظمتن بعد اللك في ميدان بعجب المعلمي والنظر في جرئيات الكون المبادية فيسهل عليه تعسيرها وتعليمها دون حوف من طباع إصابيمه أو زيح في بخالتها والتحاول على الإسمانية لهلاكهاء كما هو عليه بخالتها والتحاول على الإسمانية لهلاكهاء كما هو عليه أنسي علماء الغرب اليوم

حاتمة عايمش الإسلام بهده النظرة المعرب الكلية ثورة مكرية من أجل تحقيق عدالة اجتساعيه واقتصادية تجعل منه أقوى عامل يحرج المجمع الحالي من الرئابه والجمود لعا يستب تقديمه من حلول، كما يعتبر النظام المعول عبه في إلحاد صبغة اجتماعية وبطى ونظام أصيل متران دسس بين تعاجبات العادية والنبم الروحية وينمد المنام من سماوي الإفراط والتعريط وينوقف وجود هذه الصبعة المدين على محاولاته والتعريط وينوقف وجود هذه الصبعة على محاولاته الجادة لتطوير نفكر التشريعي في إطاري على محاولاته البحادة لتطوير نفكر التشريعي في إطاري الإسلامي، ولابد لهم في هذا من مراجعه وصيحما من الشريعة الإسلامية في شاؤرد الاجتهاء والاستحسان والاستصلاح رعاية محالج العادة وقد عال الأصوليون إد والاستصلاح رعاية محالج العادة وقد عال الأصوليون إد

رم المعيد أن تنبه خدايتي أن هذا التعير الذي يطرأ على الأحكام الشرعية لا يتشاهى إطلاعاً مع منا عليه بهجه الشريعة من علمية وشات فجوهرها قائم وذا " سنى و و در أحكمه الله راوحا على الداكا والله على الالماح الماكمية على الداكمية الله الراحات على الحاكمية الله الراحات على الحاكمية الله الراحات على الحاكمية الله الراحات على الحير الحص الالماكات الله المحيد حوهرها والمن الحاكمة على المحيد الحص الالماكات على المحيد الحص الالماكات على المحيد الحص الالماكات المحيد المحيد الحص الالماكات المحيد الحص الالماكات المحيد ال

لما يعتري الحياة البشرية من تطورات

وينالإجمال قاون علماه الإسلام حييما يعرمون على إنجا البيعة حديدة نحياه احمدانية واقتصادية إسلامية لابند

ول تدريو حقيمين

أوى أن الشريعة الإسلامية قبد اشتعت على وعد أدسة ومبادئ عامه ثابتة بنص الترآن والسنة، وعلى تعبيقات عبية سنجدة مع تمك القواعد والمبادئ، فهي بهذه القوعد وصادئ والتطبيقات ثابته لا تقبل التعايل أو التطور وإلا ما كان واحلا في اعتبار الماسح أو المسوح أو التعبيل بعد التميم أو التقييد بعد الإحلاق أو التعبيل بعد الإحالة

بشائية در عرد وسنده ما كاعل وصاح وأحكام في أكثر فروح الفقه وهو أمر مقصود بيقى النجال معتوجا للتطور في الصياعة القابرية حسناه الداخة في حياة الدين عبر الأزمنية والأمكنية وفي حيارة السنيق بين تلك الأرضاع المستجدة وروح بشريعة الإسلامية المعتومة بمبادئها الأمامية (17)

وقد قبال بوجوب مرضاة البصلحة كثير من النقهاء حشما لم يجدوا دليلا شرعيا وأنحا من الكتاب ولسه والإجماع على جواز شيء أو عدم جواربه وحسب البلغى المجدد بن قيم الحورية نقون عادشريمة مساها وأساسها على الحكم ومصالح العباد في المعاش والمساد، وهي عدن كنها ورجنة كلها ومصابح كنها وحكمة كلهاء ثم يصيف

قاملا الأكبل مسألة خرجب عن المدن إلى الحور وعل الرحمة إلى المصلحة وعلى الرحمة إلى المصلحة وعلى الحكمة إلى المسلمة وعلى الحكمة إلى المبث، فليست من الشريعة وإن أدخلت قبه حاسم بالله بين عباده، ورحمته بين حباده، ورحمته بين حباده، ورحمته بين حباده، ورحمته بين

#### رر أحمد بن لتهامي بتنصباني

 <sup>17</sup> عن كناتٍ «الإسلام والسجامع المعربية يتمراق
 18 علام الموقعين عن رب العالمين

مسيخ الميتان

# سعسراء السرسول السبى قسرش :

لم تتبكل قريش مي التوصل الي راي حاسم في الموضوع ، فويفسه المعاوضات بعض الوسب ، ولكن رسول الله و من ، اراد ان بحركها فيعت اول سعير الله الله الله و من معتها ، حاد المستعال براحمه ، السعيسي عليه الله السعيسي عليه .

# حسراس فأميسه الخزاعسي

همه رسو اثبه المحتر في بناه وتنفيد بقاضلة المباهان البراعم المبراة الأقاو الجانورات المبلولة حادات وسطة وسيم الحديثان الفقوا لمنه باحوالية فم حكاد من تقليمة الأالات

## عمار بالت المعطلات

دعا رسون الله ( ص ) نبو بن الخطاب ( مي ) المستر بينه ومن فريش ٤ لكن مير المندر شائلاً

11 راجي هم چم مر ي احد اله

- 2

لا احاب قريشا على نعبين ۽ وهي تعرف شهاني عليمه ۽ وليس من نئي (,) جدي احد يسملي ۽ ولکي اطلق علي بن جو اهر نها مني ۽ عنمان بن عمان ۾ .

#### عشميسان بين عفييسان :

دها رسول الله ( ص علمان بن عمان بن استي المنتصل ر د له ( ص) وفيتال له

ال أخبرهم أبنا لم دان لقبال ، وأبما جِئْنا روآرا عدا الرست ، معظمین محرمته . معثد أنهدی بتجسبره ولنتمبسسسسراله » .

دهب علمان لابلاغ الرسانة التبوية ، فنقله عبد مدحل مكة احد قرباله ( ابان بن سفيد بن العامن بن أسه ، فاحده الوبن ابدي نفرغ فله بن اداء وسالله.

الطبق عشيان الى سيادة عربش ، و طمهم وسياله رسون لله ، قالوا له : الا يا عتمسان ، آن بيشت ان الطوف ياديب ، فطف ال ، الحابهم : الا بيا كنت الافعل حين بطوف وبنون ألله ، المابهم حينا بشيرور اليسبت حسين الا بعد حرب الربيد وبودي عراب المستداة وقد حليا بالهدى معيا ، فإذا بجرباها وجعما سيلام الا بالمابة الفرشيون بالهم المستحاول الالقياش ، بدحن محمد مكة هذا أنعام عبوا الموقف النقياش ، بدحن محمد مكة هذا أنعام عبوا الوقائ أيسيام ، بدحن محمد مكة هذا أنعام عبوا الميتهوئة قبي ، ولم في مستحرب المستعاول الله أن يسعوله قبي ، ولم يستحرب المستعاول المتعلمة والم تدليل شيء مستحرا الله تعليمه والمرب الحرب المستعداد الارماسيات ،

ثارَم الموقف ، وأصبِح لا يتفضى بن الحرف ؛ بمال رسون به صرية «الالمان جي تحلي بدوء «المربانات إلى ياماها على باءات » دا المامات المان إلى ماها على باءات »

ئر نندو ی سامی دنده لبانیم

#### بعصيه السرضينيوان

فلق المسلمون عنى ميمونهسم اشد العلى بن ا وتبشوة غدر فريش وتفسيه ا واستطفوا ال تعدم على هذا العمل الشبيع في نشهو حجرم والبياد الحرام الساين اجمعت الايان العرب على خرمهها ا وحراسهما هذا تعاطر المسلمون على رسون الله يبايلونه تحست اشتجرة الواحد تنو الآخر ، يالعوه على أن يدتسلوا عدوهم ، وأن يصر و ويسالروا ولا يعروا ، وأتبو بدايمه رحالا واساء ، فصرب رسول الله احسادي بديه بالاخرى صاحب بالتبايسة عن عثمسان

وقد التى الله تسوله وتعالى في كباية العريسير على المسايعين حين قال في سوده الفسح النسس الرسم في طريق العوده من الحديبية - دعد رضي الله عن المؤمنين الذيباعمونث تحت السنجره قطم مه في فريم فاقارل سنكينه عليهم عاواتابهم فنحا فرينا ،

واحيرا عثين ان الارجاب بعد عثمان المراح عثمان المراح عثمان المراحة المراح المر

#### المسسحح

وحلا فلاشكان ؛ ونضا للرائع ؛ ولكي تتمسادي قريدن ـــ وقد جيمت پيسته ايره ايان المعالجة المحرب پينها ويس نصلمان ، حملت على المعالجة والدوادعة ، فيعلت عنها صابيسيرا جدسادا ،

# سهيسل بسن عمسرو العامسري

او دوب تربش سهيلا هذا ه وقالب له ١٠ الت

هجماده قصطحه ، ولا يكن في صبحه الا ان يرجع عدد
عيمه فذا كا . جاء بمهمل في عدد من رحال قريش ٤
وفروس رسول البه ٥ رم الانفساق على ميسادىء
وشروط مهيئة ، وسمع المستعول كل مه دار مسس
حديث ٥ دما يو درعا يما سمعول ، تاهدوا ساد
سهير ، وتساهل وسول الله ، ودولا نقة المسلميس
سيجم ، ودولا ايمانهم الراسح برسائله السماريسة ،
مرتصوا الانعاقية ، ولقاتلو حيى سخطوا يكسه او

كان على رابي الملفرين عنو بن الحطاب الذي حاء للى ابي بكسار المادساق وقسال فسله :

البسر محمد برسول الله ؟ احاليه ابو نكر " بلي ا دن عمر الله الله المستقل والحر اللي قال عمر العملام عملي الفصاة في ديت ا قال بو يكر -يا ممر الديم 2) عروك الديني اشهد الله وسود الله، قال عمر الدوان شهد الله وسود الله ،

ولم پردو عمر 4 ولم سنگنه د بن ذهب الی رسون الله بغت 5 واسعه بنی به أمنجع آیا یکس 4 فآخایه رسول البه ( س ) بی هلوم و ثبات راتبه وعرم و آیا عبد الله ورسونه 4 بن حالف أمساره 6 ولسن هالت عبد الله الله ...

#### 

عدر رسول بيده يبي بن بر طالب المسلومي بيده و المسلومي بيده و الرسيم الله المرحمين الرحيم الما في الله المرحمين الرحيم الما في الله المنتسب بيديا المسلمون أو له لا تكب الله المرحيم الما المسلمون أو له لا تكب الله الرحي الما المسلمون أو له لا تكب الله عليه ومنم أاكتب المرحيم الما العالم المنه الرحي الله عليه ومنم أاكتب الما المناسب الله عليه محمد رسول البه سيبل بن طعروا المناسبيل أو والله بن كنا بعلم الكارسول البه بن صمدناله عن البياء والا فاللياك والكن اكتب أو محمد بي عن البياء والا فاللياك والكن اكتب أو محمد بي عندالله الما فقال صلى الله عليه وسيم والله السيء عندالله المناه الله عليه وسيم والله السيء

<sup>21</sup> آي ابوم خشودك . يقال الرم غرد فلان ۽ اي ابوم مرد ، بهسب ولا سعد هم

برسون الله و در كلسموني ه ثم قال تعليي : امسلخ رسون الله لا عمال - ولامه لا امحوك النسادا ، قبال ، وبيه ، بازاد آباد ، فمحاه بيده لسريسسه ، وقال ا

ال هد عا بداعج عند محمد ال عبد الله بدوان ابن عمرو 3 أصطبحا على وقبع الحرب عن البساس عشر مسين الأباس فيهن للباس ويكف يعصهم عسن بعضر - بار الله من بحمد الله فريشا من باع محمد الا وبله الردا عليهم الوبن حام بريشا من باع محمد لم يرده عليه الله والا من حب أن يدخل في عمد محمد ومهده الاحمل فيه الوبن أحب أن يلحل في عمد محمد فستريس وعهدالسم دحسان فيسله لا ا

قال بنهبل : ۱۱ وآنك ترجع عبد عامت هذا فسلا تدخل عبينا مكه . و نه ادا كان عام قاس حرجت عنشاة فلاحديد باصحابك 4 فأفهت بها ثلالسنا بنسبك سلاح آبر كنا . السيوف في الفرب 4 لا بفاحه بمير هذا ١١

اعتين المنبلمون بعض افتاه النبروطا فاسية ا ولكنهم أشاوها أراصاه الله ومراسونه داعلي أن بعسيض للروط لا الجاملة في الحال المعا في أمره الثلاث ۽ اڌ سرمان يه تواليت « حر عسه » بعام بحن في عقد رسوق الله وعهدة ، وتواثبت في للقابل لا بكر ﴾ فقالوا " تُحن بي عنسله فردش وعهدهستم ، امه الشارف استانی علم یکد پجف بنداده حتی جاء اپر حيفل آني سعير فريشي ( سهيل يڻ عمرو ) وهينو برساف فی فیود فیلوه یک عثلما آعن استلامه .. دآه ابو سيبل ۽ فقام اينه ۽ وينسٽ تتلابيمه ۽ رخيمه علي وحهه داتم قال ترسون الله تا الإ محمد داته بحمه المُصَيَّة بيني وبينك بيل أن باليباث هينها ٣ ، قال رسيول الله - ١١ صادفت يا تشهيل ) ثم حاهي الراسول ية جندن فاثلا ۽ الا به آية حندن قاداتم انصلح بسلسا وبين الأوم ۽ فاصور جبي يجس الله لسنڌ الرچسم ومحسر حسست " ،

#### هنا بساد شار الغربطة :

سد آن به حبين كان نصبح قائلا " 4 آارد الى المشركان بعشوشى في دني 13 ورغم صياح آيسي حبين ۽ رد لقربشى عملاً بيض وابعة الصبح 4 واتعبدا بعوله تبالى " ( وان استئصروكم في الدين فعيكسم المصر 4 آلا على قوم بنكم وللمسلم مشال ) ،

وحاطية ومنون الله أيا جنفل مطمنسة 6.1 أصيسير وأحتسب 2 فان الله جاعل الله ولين بعسبك بنسن المستضعفين أثرجا ومعرجة 6.0 أقد عقدنا بيننا وبين الغوم صبيحا 6 وعطساهم على فنك 6 واعطونا عهد الله، وأما لا يعمرتهم 8 م.م. وأداب هذه التحادية من فليق بعسيمين 4 وشهورهم بالمس 4 كنا وادت عدم وماهم العد الماليم الم

حريف وبيقة الصبح في سنحين و سلمست احداقية وسول أنه و وسلمت الاختسرى لمندوب فريش سهيل بي عمروا و فاحدهسا والصندوب ، أما رسول الله و فدم التي هذبه فتحوه وحلسق و وقام من معه من المهاجرين والانصاد فيجروا وحلفو او فصروا بدأت باتمام بناسك الممسرة وأن بسم سدوهسا للسن وحسة الاكمستان

ريعة يام عصاف المسلمون للحديثية ؟ عاقو الله المحدودة لا على الراحوع الى حكة في السام العصال - ريشه المسلمون في طريق عردتهسم السابهم الحدود والارتباك ، وليه على وليول الله اص) إذ الف

اده فیحیا الله فیحا بینیا لیمان ناله مینا تقدم بین دست ویا تدخر ، و درم نصمه عبیته ویهدیك صراط میشدما وینصرت آلبه بصرا عرفینی فرایل المستمن کل ظی ، واتضح لهنم بعد تطایر محمله ، وحین سیاسته ، وحکمته

#### قفيسة آبسي بعيبس

وما ان وصل رسول الله وصحبه الى العديدة المحتورة عنى حدد بن عربش أبو بصير علية أبدي كان محبوب بعكه و واستفاع الإفلات . . . ارسلت ثريش الى رسول الله و نطبة مته تنعيسا المستس الاندنية ، بعثت رساية مع رحلين ! احليمها عمرى وألاحر مولى لمي عدم . همسر الرسول أنا تعيسر بلامودة مع لرحيين ، وبكن أبا بصير قبل ! لا نا رسون لمله ، الردائي أي مصبر كن بعسوسي عن دبني أ لا تحديث الرسون تعشل بي أحسابه به أبا جسسل في دحية الرسون تعشل بي احسابه به أبا جسسل في بحديث النا وبعن حويك بي بمستمين غرح، وبحرجا كا دا تصيير كا وبعن حويك بي

د بنیسر او عبسر اورجم بعد مع ارحاسا ان ه ولکنه فی انظریق «طبیه بن العامری آن پرته بیسایه ه

ازاد هذا المحطي المتحلق بنجسادة فسنريش ا وباروح تجادها - فكرت فريش في حن عدد لمسكله وبو في ذلك في بنجي عن نعص حفولها السني بنجونها التعليدة الماه ، فكنت التي رسون فيه تسقله ما بالارسام - أن بالمتمهن بعسادة ، فيؤوي هسؤلاء التافعين على قريش ، واستحاب رسون البه حن ) فيستنعاهم الن العلامة ، فعلموا مسبح اسراهسم ا والبا قريش على تحقرتها وتحارف ،

## المؤملسات المهاجسرات :

وهاحران من محكه الى المدانه عنّه من الوّمات فيهن ام كسوم الله فيهن ام كسوم الله عمارة والموقعة عمارة والموقية للهنان من راسورد الله الله في هوّلاء المؤالات المدينة المحكم المحكم المدينة المحكم المح

إيا إيه الدين آمنوا أذا چادكــم الموجبات
پهاجرت فامنحدوهان ، ألمه أعبــم بايجانهــن ۱ فان
علمنجوها بؤنات فلا برجعوهان إلى ألكفاد ١ لا هن
حل بهم ، ولا هم بحلون بهن ٤ وآوهم با بعو . .

وهكذا بحد ان صنح الحديث له كان عمسالا لا دسومانيا لا دائما م ان كان فتحسا فينسب ، واب اعتاق الاسلام ، وتعزيز حالت المسلمين ، يزدادان كسان يسوم كتسرة وفسسوه ،

#### عهمسره القصيصادة

حان الحول ، وحل شهر ذي الدعاة من حدده فاستعد رسون الله وأنمستهون لعضاء النجرة ، في جلعه ومن علاها حدا المام الثين، فيهم الكثير معن لم نكتب لهم الله حول الى عكة في العام المنصرم ، الله لدين أستشهدو في الحهاد لعاد يسيرة للحادث أو ماتوا موتدهم الطبيعية ، فيم لكست لهم ان يقصوه عمرتهم خدد الساسنة ، و حرهسم على الله ،

لم يكن رسول الله لينمن غفر عربس و بلاست حمين معه السلاح : عادروج و والسخن و الريستام و علاوه مبي السيوف في اغمدها . فين ترسول الله الا محيف السيوف الله الم حجيف السلاح با رميون الله وقد شرجوا منتا الا لدخيها عليهم الا بسلاج البسافر و السيوف في قربها \$ اجاب وسول الله ! هالا مدحن مبيهم الحرم مسلاح و ولكن تكون فريبا ومد الله . كانت الميسادة للسيو بن مبعد فقد لموه و وما المرسان ـ وهدهم مراه بحمد بن مسلمه الانسازي وساف المسافران معهم من المدينة الماع بن عرفه و وساف المسلمون معهم من المدينة الماع بن عرفه و الركب الي ميقات اهل المدينة المي المحافية و والمدينة المي المحافية المي المحافية المنازل المدان المدينة المحافية المحافية والمدينة المنازل المحافية المحا

سمم سمد الدود بد ه ال بالد رف یه دافد رای شریده الله الدی بحدوره ؛ حیث نصبوا حاصهم ، ومکثوا یسظرون ، وهم فصوا قلت تنفید لمحوظ الاتفاقله می چهاه ؛ ومن حهة نمری تفادی من آن پروا طواف انهالمین بالکمیة ؛ وقد قد سمح عن بلک من هالی بلاسلام أو

أبه بعض المكبين المعدد دفعهم المعلول وحسب الاستخلاع الى المكوث في مكه الحيث صفوا المسهم المعدد ( دار الساوة ) الوظلو السطرول الاستحداد والله المعدد المدال المعدد المدال المعدد المعدد

ودم تكتف قريش ديدا ، بل درايدا تلب في مسا سرف اليوم بعرب الاعتمال او المعرب التفسيست ، استكلوچية ، ، فاشاعت بن محمد وصحته بعادود بشده والمسرة و بمنت د واكن ريسون الله حل علم بعا تقوم به قريش بن أشاعات بعرصه ، او حرب بارده ، فعمل على بطال معدونها حينما قال شعودين الا دحم الله امر براهم أبيستوم من نفسته قوة ؟ .

بم ينا المستنون طوافهم بالكفية رهم اشد به كوبون بدد د سند رسور بند بن المحب لاسرد و وهرول في طواقه و فقص صحابه مثل ما فقل و وأتبوا الطواف الكمية و وانبوا السفي بي لمنفا والمروه و فنحي والول الله هذيه عبد الروة و و حتى رئيسة و وقص المستمون مثل ذبك و وتمست " بية فساسك و وتم همها بقام المستليان بعكة بلاك.

## زواج ميم ....ون :

کات دم العصل لمایه بست الحارث الهلائیسه روحه دسپنس پن عبد العطاب مرکلته بدورسج احتید لمی رات بن دور المسلمی به را بها ۶ فطاب مشحت روجهد هند الحق ۶ فادنته صهد فی تزویسخ حنید المی رات بن آمور بمسلمی به راقهد ۶ فطابت بعدا ۶ ودانت الی اعتساق (لاسلام، حدد ارد اعمالی آن نفاحیء این اخیه ، رسول دلیه ) فصرصی علیه الزواج بسمویه علی صدائل بتونی دهمه عتسه ۶ وتسفیره اورهماسیة درهسیسم ،

وحى اليوم لثالث من أملية المسلمين للكه ، حد أبي رسور، أنه سهيل إن عمسرو لعامسرى ، وحولطيه بن عبد العرى ــ وكان عدا بن شهود عقب الصبح في الحديثة ــ بيطلنا منسله معادره مكسة ، مسببال نهمست

۵ وما عنگم أو تركتمونسي ٤ فأغربيت فنين المهر يم و صنعا لكم طعيد فحصر بمود الله و الله

رميول الله على العوصلة هذا «الوردان إيباد الانساطة التي لله يهم عليه مان اله لايل لماني مناك وعليوك «الكلا الراب على حجة الحروى ما التناطيم با ينش والتوليمي فرانس فالا التي حدة إعلامة اله الانجاج الانادان التي طفاعتناسات فاداد الراء عدادا

وخرج رسون الله والمستمون من مكة تعفيسذا
لشرط متنف عليه في الحديسة واخذ الرسون
معه حتى يبعونة السلمي ـ اربله عمسه حمسرة ـ
وعمره ـ النكر بني لم التروج وعاد الركب السوي
المسبون بن المدنية المدورة 6 فدخلها في شهر ذي
المحمد بحرام ـ ويديك تمنه على حير وجه رؤيسا
رسول الله وفوده كتاب الله العرار " للسند صفق
لله وسونة الروا بالحق 6 ندخلن المسجد اللموام
سان شاء المه لم آميين ينطعس رؤوسكم ومعمرين ،
لا تحدد سيون ) .

## مكاسب الجسيسرة الثبويسة

عد مرد لظروف والملاسيات السبي لاسمت للمسيرة المسوعة المظفرة » والسبي الم فسي عقالها ابرام سنج الحديبية » يجمل بد الآن ان شعرها عنى مم المداسية الم للسبية المدود الالمامية ، تعليمة ، ليحة عد المدح الدرم

- العام العام العام العام المعلم العام العام العام العام المعلم المام المعلم المام المام
- 2 ہے اعتراف قربش شعثیہ ۔ ان لم بکن رسمیا ۔ بابھا آتھ بھارس بدأ لها 6 وبصالہ ج رچےلا کفڑا 6 وسیدسیا محتکا 2 ربیس ہجرد ٹائے۔ عملیا 6 مصد بھیدیھا وتعالیدھا .
- 3 ب أهراف قربتی بدین محمد ٤ فتم یعد هندا الدین بعد منبع العدیده قربا ۵ بل اصبح عن ادبان شیسه الجزیره المعسلوف مهنا .
- 4 متراف قربتى لاول مرة بحق رسول الله وحق السبيس في أداء بريضة المسبع ۽ واديسة شعائرهم الدينيسة ، في حريسة تامسة ، وحمايسسة مكمونسسة .

- کاثر از الهدابة بادة عشو صدين ٤ جدل السندين بادسون ابد اعد بهم قريت اسي كانت تهددهم من الحدوث ٤ وتدريض بهم اندوابر مني الدو م
- نبرغ المستحين القصاء على عدائهم السحائين يهود خبير ٤ يدايد ٤ ووادي تعرى ، ودائم بالعس الحصامهم حميد في السنة الهجريسة السايعات .
- 7 تعرع رسون لله ( س) لمكاتبه الحكام و لامراء و بمبولا والاباطرة > بها بيهم بهم اسر اسور لعبين تماى - تسوئه في بالمسلم . ودعويه للسلم الله .
- ق متح مكة ، فعد كان سيحة لقض مرائل بصبيح الحديثية > دلك أن قييمة عكر ( حلقاء أر ال ، الصدوا على قبلة حراتية ، حلقاء رسول الله ال ماليشحد عولاء به على لمنان شاعرهم عمرو بن سيلانم الحراعيني اللتي قال

لا هم أي بائيك محمسيدا حلف أنت وأبيلك الأبسية

ن فرزشا حفوك الموعسة؛ وتعصوا يتشافسك المؤكسة

هم پنتوبات، لوتیر ) حجندا و تنوبا ترکم نا وسچنسما

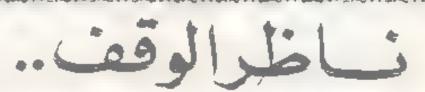
تبت استفته ولم فنوع يسبدا فانصرت عدائد انست نصور أيد الآد

قفام رسول بنه ص) يحو يدامه وهو يعوب ، بر لا تصربي بنه از لم بصر جُرْاعة مما تصبر منسله بعين ه ... وفعلا ، نصر الرسون خَرَاعة ، فتصره الله ، وكان الفتح العيان ، وكان فشال الاسلام في شبه الجريزة لعربية ، ثم في حارجينية بالسرعية العالمة التي لم يشهد لها الناريج متبسلا ،

تطوان : د، عبد الله العمرائي

(3) تصی ایدا ، ای نصرا تو ۱۱ عیاخود می آند الرحی بند دا اشید رحوی وضعیه ،





بلاشاذ محد منعب عد

## سروط التوسي (1) في مستدان الوقسعة :

بالرفق سے عابدہ بینیسسی محسسہ شرعیه هی او فلیانہ و کانٹ او فلیسانہ بختلسف

م به با دم دم والإحرى 6 تكنها حميعا 4 النقى في قواعد واركان عامة معروفة نادي لموثمين .

من حل حدا 6 فالواقف بحرص \_ كغيره يمين المافدين \_ على أن يكون كتاب وغفيته چمعه ماده 6 و أصحا بعدا 6 فصيحا بنا ، لذا 6 غلا تكنيب الوشعة الا عارف بها 6 فدير على صبالها و حكامها و عدى في نصيه 6 مامون عبه 6 حبيسر بشروط أنتولسق 6 نفرية تعالى و لا وليكتب يبكم كانيه بالعسائل 8 (5) 6

والجمهور يرى أن ألامر بالكتب ألك الى حلط الامو ل والرائه أوست و وأن كان ألمر م تعيد و مست و في خضره «اكتاب و وأن كان عبر تفي و فالكتاب أعدت في درية و مداحه عدد حدد و مداحة و المناسسة و وال التسمند و والم القول السنجيع و والمناب الله القول السنجيع و والمناب والمناب الله تعالى سناب والمناب الله تعالى سناب والمناب الله تعالى سناب

ولا يتراثب تسنع في هذا الله الله تعالى سمت الى الكتاب قسيد للمرد ان بينه ونتراكبه باحمساع ا منده الما هو على جهة الجنعة بنداس (17 هـ •

> البوديق أو علم الشروط : علم ياحث عن كيفية فلت الإحكام ، الثانثة علم (فاصللي في الكليم) والسجلات على وحة بصبح الاحتجاج به علم العدلات على وحة بصبح الاحتجاج العدلات على الكليمان .

> > (2) كستى جاري س ( 260 / 5 - 5

.3 محصر سين ابي داود ؛ للحاطة البنةري ؛ من: 156 / 4 .

4 ص: 573 .

 خورة النقرة ، الآية ، 282 / ومعنى العلن اي باللحق والمعدلة / ى لا يكتب لصاحب الحق اكتبر محسسا قالسيسة ، ولا السيسل .

6 انظر لا لمحرر الوحير ١١ من \* 360 / 2 > ط : وزير > الاوقاف وانشؤون الاسلامية > و ١١ المنهج اللؤق > في العدمل لعلم الوبائق > لمبوسمة بن عبد ألله بن سعيد ابن عباد العقبة الفؤوج ص 1/9 .
 ١١ الحامج لاحكام المردان لا للعرضين من \* 384 / 3 .

7) انظـــر القرطــــــي ، من : 383 / 3 ،

معي و المصد المحدود 4 في تلخيص الرياسيق و عدود الله عصب في 11 منا لحب غير الولو الا لحب على لمولق أن ليمي لمه تعالى المدل المب شمه أنيه و بالشمح بنه عن البلغمية و فيه بن المحدور وللحرو من الطال حق 6 ويتحلب الإلماط المحتملة والمحدد [1] - والمهمة والمسير كه والا للماط في فقم الدوي والالتاء بوطاع المحدد كالالإلامي

ماضع التقييد ، بال في ديد احسان بالعصود ، وتسبيب الميور بن دليل لمظ انجير الا .

فیرسوع سد و سی دید الاحدم می حیث الکتابه ۱۰۰ ویعمی مسترثه تا باخسود من البقسه ه ویعشیه من الرسوم وابعادات تا والامور الاستحسانیة ۱۰۰ وهو من فروع الفقه تا بین حیث کسون ترتسسیه یم سه ما باب لمب بین بسوع و دید حمل می فروغ الا با عبد رابخید الاحداد این بین بریسی علی چمرف الفته والاحداد و عهم بسایی بدم

یانا فیار بوگی عدر فی عند برالاون بید چه ولاحمدار ایمید تحیالج ، ادا در

ي يريم هذه بينجه بالمكتبة المحائية : 5867 / عقيلية .

(10) بطر ترجيسه في نسبن الانتهاج من = 200 ، أشيجره النور الرئية في = 158 ؛ وفي # الإعلام # من = 32 / 5 .

القدائص أعل علم أمو سق على أن ألمولق نحت عليه أن يسبط الكبلام ما استطلب ع ، و نتحشبت لاختمار بهججتا وما لوفق په وخهالي لوجوم زلم لدا جوي شخته يي الهايي عام 1080 ء فرمي ملكية بالمعلاقينيج والمهاريز كبيه البه أمير دوية الانتمان بقول ١١ يا تمانينا المهادية برآ ويجرا ، وهذ عقد التبروط الذي وي يه كاتبكم اعرال بحث ايدت فاحاية العولي محمد بن صد. لله بما محصله 1٪ أتم نم محمل. المهادية في بر عام بمد حيساها يمكم في المحر. ». « فرجه لأبير لا باي المورز كمم بن عبه بهجيد العابح اقد هوالام رايح از افتقاليسي بجاربتهم ووشرط عليهم حمل مداقعته ووالبقليات للجرنبة قبي بواكتهتم فانعضينا تفرسيي طبجه ، وأبيعتن الآخر لعرضي التدويرة ، بعبل الاسمان الشرط ، وخيار اللك فعلا تنعر سررن المدكورتين ۽ وارتجاب الحود الاحاليب عنهم ۽ کما ذکر ذبك اربائسي ۽ ٿي ۽ الروسيسة السييمايية α + و كرحماي المعرب ۵ + ۵ والاسعاف α لاين زندان ٥ . . . وهال استحبري في كنابه-لا الإسباقصا ؛ ما نصبه ، لا ومستعمل من نعص الجهاد التصار ؛ وقد حراب المداكرة في كنفية الصبحة عمال 1 % أن أسوال رحمة الله لما أعظى حجلًا على بالصالح والمهائنة 4 كتب في الصلك ب صوفرية -۱۱ و ن المهادية بنياه ويسكم تجرآ 4 لا يو آ ؟ ٥٠٠ علما جاز استساري حط بلاه ، كشطو ا ٦ لام الإلف ال وجعلوا مكالها وأوانه قصاد الكلام هكذا . ٥- يحرا وبرا ٥ وكان من حقه ال ياني يفيسنان؟ مطولسنة مفصمة حبى لا بمكن تحربتها 4 تنظول «ثلا 4 الويانههادية بنسيا وبنبكم 4 البا هي في البجر 4 وأما في التراة فلاجهلانه كالبتنا ويبنكم فيه كاأن فحق الهذا أأن الكلام كالقنصيب تحرففه منا الالحنساطية مى 169 / 3

(12) كثيمة الطوي لحاجي حليقة ض ، 3/1346 -

بعدد بن حاي من عوابر أعليه السروط بواحث الباعد في عادي عادي سعة داية في سعة وهي أالاسلام ، والعقل و ولسوع ، والحربة ، والتيفط ، والمدالة ، وعدم النهمة و الانتهاد و الوشوسيي من أ 202 - 203 / 10) و ما السينة لكناب الوثائق ، فيشترط فية سبعة شروط المدا وهي أن تكون أعدلا ، منطبعا ، بعدي عالما بعده الوثائق ، عادله بصوصها ، الساء من للحل الذي يقيد أبعدي ويعيره ، وقد اشار المنحف الناسسي منظما الشروط أنواجية وافرها حن النصية الموليق والعدالة وللي فلوليا عند المراد ، اللح الم

و لوصوح مع الانتصار على موصيوع الوبعية عي طريق الكنابة التي لها مكانه وليسية في الانسيات ا بنات بجد معظم السرائع انها البعب قاعدة الكتابية هي الاصل في الاثبات كما سياتي ياده في الحقيبة الآتياتة . . . وينقصيل دادر الله . . .

والاصل الذي بني نبيه علم التونيسيق 6 وتفرع منه هو آية عمدينة المنقدمة التي هي ارفي واسمى ميلاىء الإثباث في أنعصار المطابث ، وهي قوبة تعالى في الديون الآحدة التي الحيد بيعمن الندس عني نعمن ه يا ايها الدبن كمنوه اذا فداينتم للمنسن الى حسيل مسمى فاكتيره ، وليكتب بينكم كاتب بالعدل 3() ؛ ولا باپ كائمه (ن نكب 4 كما عبيه الله فستسبب 4 وليمل لدي غيه الحق وبيثق الله ربه ١٩٠ . . . ٥ فامرهم أنحق بكنانه باثك لنكون تجعبينينا لامسنوال الطائبين ۽ رلاديان البطويين منهنج (15) ۽ رسنگ سا بيسبدكر به عبد أحله لها بتوقع من أنعفه في المنتاث الثى بنن المعامنة وبين حاول الاحل 4 و باسيبسان موكل الإنسيان) والشبطان ربعا حمين على الإثكار ا والسوارس في ينوت وغيره تطرأ ٤ فشبرع الكتاب الأواة فعساد الديبم قد صري سنهادة أزور ء وتقادم للعهد على أيتصارف قالد بثاني مع وجوف السهوادة والاهم من حدا ودائده أأنه تبسبت يسبن القراسات النفسيسنة والمتحارب السميه على فوة ذاكره الشبهود ا وعدرتهم على الملاحظة كبير ها تقصيبران عن أسليمسالية تواصعة بتعامييتها ووادراك الابرز على حسمتها

فالدوندي عن طريق الكنابة بحصيل في وقللت لا براغ فيه ، وتفرو فيه الحفائليق على طبيعتهلية ه فعالا عدينها الفصاء تنعق الكنابة بلك الحفائليق

شي سيق اثبانها بقون عرمی او تحبسل او حطسا و نسيسسسان ...

والكنابة ما في رحاب التوثيق ما كفتها و حجة ا وسمى كانت بعيده عن مترويو الدهي ددق أداد الواكثر حسط الواقع الاثم هي لا يواد عليها المسيان الاقهسان تدين هيء معلما بيحيث بالواقعة المستراد اتبانهسا احاطه شابلة الاتها أنما أعلات بهذا العراض (17) ما

وكتلك نقرأ الآدة التي مي منيها من التوتيسيق وهي قوله تعالى - لا برأسهدوا فوي عدل سكم (18 ف وقوله تعالى 1 فادا ديعتم أليهم بير فهم 4 فأشهادوا عليهم 4 وكفي بالله حسيد (19) الا ريونسله تعالى 1 الإيا الدين آمنوا شهادة يبلكم 4 أدا حضر الحدكم اليوت حين أبوطلية أسال 4 دوا عليان بلكسم 4 أو الحيال منس غير السالم (20) م 4

وقد عمد الامام المخاري في مسعيحه 10 مايه الوقف كيف يكتب 11 م 10 وفي هذا البساب ساق السجاري حديث بعمد عن عمر براشية عن إن حيال الملتي م قال 11 هدد بسيحة صدية عمر 1 اختريا من كتابه الذي عند الله عمر 1 مسيحيه جرف حرفا 1 هذا باكيه عند الله أفيل الموسين في الاقتساع 1 كا أنه في حفية با عاشت تنفق من تمرد حيست أراها الله 2 فان توفيت 1 فالي لاوي الراي من المهساء 10 م

\* \* \*

وعلم الدوليق لكندي أهمته بالمة ٤ وأهميسته كيرى في وحاب الفقه لحفظ المحسوق ٤ وضلسط للمراكز الدائرية للاشتخاص والاشياء ٤ ويروي الادم

<sup>(14)</sup> سورة البعرة ، الآنة شميها الى قولة تعالى " لا والله يكل شيء بلم » ، رقم الآيسة (282 عائلة البعدائة وتعلى أبو من عليه النحق بالإملال ، و الإملال القرار كتابي بنية بالنحق الذي عليه ، قاو لم يكل الاقرار بعشرا في البات بحورف بما أمرة اللبية تعالى بالأمسيلال .

<sup>1/3 \*</sup> الشورط الصغير 6 للطحوي من 1/3 .

<sup>1/247</sup> احكام المرءان ، لابي المري ، ص 1/247

 <sup>(17)</sup> السنه وري - الوسيط عن 319 / 2 ؛ فقر و 315 / 13 فقر و 35 165 .

<sup>18</sup> سوره العللا - رقم الآيلة: 2

<sup>19</sup> سور، ساء رئيسم الأسيسة: 6،

<sup>(20)</sup> سوره العائيلة رقيم الأسية : 106

الودندويتين (21) ، عن ابن مخت (22) في اهميه علم الوثائق \* ١ عمر الوثائق علم شريف ، علجا ليه الدوك والفقهاء ، واهل العرق والسوفة والسواد ، كلهسم بمشوق ليه ، ويسحاكمون بين يدبه ، ويرضون بالوبه، ويرجعون الى فعله ، فيس كل ضعسة متهسم على مرتبه ، ولا يحل بها من منولتهسس ا ، .

وطول ابن موجون (23) عنى صناعة جيلية شريعة ؛ ويصناعه عاليه منبعة ؛ تحتسبوي على ضنطة أمرو الناس على المواتين الشرحية ، وحفظ دمساء المسلمين وأمو بهنم ، والاحتساع على أسر أرجسم وخواتهم ، ومحاسبة المنوك ، والاحتلاع على مودهم وعيظهم ، وبعير هذه المسالة لا تنال حد دلك ، ولا سناك هذه المسالة ما كسب وكسر هال على ها المنا

دان أبن بري الا كفى يعلم الودائق شرف وفنجراه الشخان كابر دايعين بها د وكان بصحابة رضي بله عليم يكتبونها على عهد وصول الله صلى الله عليسله وللمسلم وبعلسلمه .

وتعن لحدان داندین بن الحطیب فین کتابسه : ه مثلی الطریعه ، فی دم الرئیفه » ان الصحابة لحم پیتل علهم ان الباهدا اتحد حدوثها ، وطلب علی المیه ده حر ، ده کار اد این منهدون فیوست ، ویستوتدون بحیارهم و فضلائهم ، ،

فحكام الهضاء السرعي لا نتعاضون اي أجر أو تعويض في بلاد المشرب فليما له لان هذا معطود في شريعة سيده يحجد عليه السلام له الذلا بحق للماسي ان بنال في مرتب كان ألماء فيامة بهدا الواجسمية ا

- و محمد بن محمد بن محمد عبد العبدي العبدي المواق المي درات المي عبر المحمد الطبيك وعبرهم المحمد بن الراهيم لحشدي وعبدوس بن محمد وابن ابي دراتين و وآي عمر الطبيك مي وعبرهم الله من كان من كان من كان العبد من العجد ما رات السي بالإنكلس العبر من محمد بن محمد بن معيثه بالإحكام ) ... ( نظر العبلية لابن شكوان السي بالإنكلس العبر من محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد الله الملية الإبن شكوان من الوثائي الإنجابية المحمد الله الملية الإبن المحمد الله المحمد الله الملية الإبن المحمد الله الله المحمد الله الله المحمد الله الله المحمد الله المحمد الله المحمد الله الله المحمد المراحي الإصل كما يقول الاله المحمد المراحي الله المحمد المراحي المحمد المراحي المحمد المراحي الله المحمد المراحي الله المحمد المراحي الله المحمد المراحي الله المحمد المراحي المحمد المراحي المحمد المراحي الله المحمد المراحي المحمد المراحي الله المحمد المراحي المحمد المحمد
- 23 يرهان الدين البعمري النجاب المدلسي الموالد والداراء فانسبه وعالمها ؛ رحن لي مصر والشام وغيرها ؛ وتولى قضاء المدينة المسورة ؛ ثم بنات في بيت الكراء ؛ وهليه دين كثير د ، لسه الانسرح ابن المنحب الدو الدر المواص ؛ وهي العاد في العقه لم سنبق لمثله ؛ و الا تبصيره الحكسام الدو اللهامية ؛ في رجال العدمية ( 799 ه ) ، الظر ترجمه في بيل الاسهاج) ،

ويكتهم يعيشون مي موارد الحرى ، اساتده ؛ او الدة في نعتل الحديث الدالما المسلسلة بمحامليان و بركلاء الدين هم السحامل جهلة تمانهون ( لا وصف الربيا ) لموران من 253 ) طا : المسعودية

وحول أطاو جامع الفرويين بعدية فاس كانت نقع صبيعا أشرف المهن ، وهكا يسلمل كنامه العال حوامي تنامين فكانا ، معنها منتصل محد ر أنحامع ، والمعدى ألا حوامي كل دكان كانب عدل ، المصلم السابق ص 239 )

#### 华 华 华

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم الربايين الله عليه المواليين والعهود ، سها عهلك للصدرى الله منه ، كما أجال في وده أبو سعود عمد الفاهر ابن طاهر المحادي 24/2 ،

و لاوقاعه تکش في بيراطسان العداسة ٤ لابهسة مرمات لاي الله تعاني اولا وصل كل شيء ،

وبعن ابدم وثيفه تدبيتها المصادر هي تسلك التي سنحنت على رسول الله على الله عليه وسلم التي سنحنت على رسول الله على الله عليه وسلم المحتق بيح مدوكة الوثف الدي وقعه الرسول الكرام على المحتاجي الحليل تميم الشاري - ودرسته في ارمي مدلة حسل لنه أبر عبم اكتارواه أبن عساكر (26) وصادلة عبر بن الحقاف على المبراء و المساكر (27) ومثل المرافقي في ورافعة روحية العبيه يحيى بن يحيى أبن كثير بن وسلاس المصادرة ي بن باحية طاحسة المالي الديمة والوكاء المالي المرافعة طاحسة المالي الديمة والوكاء المالي الديمة وحية المالي الديمة علم الله المرافعة المالي الديمة علم المالي الديمة المالي الديمة علم المالي الديمة المالي الديمة والوكاء المالي الديمة علم الديمة المالي الديمة المالي الديمة المالي الديمة المالي الديمة المالية المالي الديمة المالية المالية

لعد كان المستحانة بكتنون أوقائهم ويونغونها بين طرف كتبة حصوصيين ، فكان ربادين درقم كاو لعلاء أبن عفية بكينان بين القوم في فعائلهم ومباههم ، وفي لود الانصاد بين لرجال والتساء كما في العقد انفرياد..

قال الغاصي عداعي في كتاب # الأبياء # كان المحيرة ابن ضعبة ع والحصين بن تعير بكتاب

. 2 / 1046 : من : 1046 / 24

27 على و على على طلب و آل عليه د علم إلم طلب الراحية ، والمحية ، د لليح .. وقا المنسوب في حواشية على الصحيح : 3 أنما قال صبني الله علية وسلم في كنابة بهراس صحيم الروم ، وهم يقل بالمك الروم بيلا يكون تعريراً لمنكة ! ) و علل المحدجللي في شرح بشبة الوقع بشيف و فان صلى بنة عليه وسلم : عظم مراوم ، وعظيم القليف ، وقم يعني بنية الروم ، ولا بناك العيمة ، لانه لا تستحق ذلك العنوان الا من كان سببما ، ومع ذلك علم يحل بتعظيمهملك ، تلييد لدويهملك في اون المحلسل أنابيد الدويهملك في اون المحلسلية .

ر26. تعليم الداري (ف - 40 هـ ـــ 661 م ) افظيمة ارسون الله اراضنا قراية حيرون الحقيسل من المهسمال فيسطين فاوهله الوثيفة المتعلمة بهذه المصبة كتبها رسول الله صلى الله فليه واسلم الداامي قطعه أدم من حات بين المرضيان على بن أبي طانب رضاي ألله عاله ، وقط وحدث هذه الوساسية في صمدوف داوقت سنارت زنه داوفيها آلوا الكدنة دويعها ورقه يكتونه الحصائبان آنفود ان المستحاد بالله البيامي صورته فكذا أ 6 الجهد بله ، هذه بنيجة كتاب رميون الته صنى الله عنه وسيلسم الدي كننه لتبني الدري واحونه ، في بننه البنيع من ليهجره بعد متصرفة من غرود تنوك 4 امني فقعه دخير حمد مير بموسير لتي لحظالة بالحلة عيلة الإسلم الله الرحمن لرحيم الفلا العلب لحمة برادن له المادي بالأدان وأحالة الحارزية وأنمرهم ووييك عائب ويها ونيت أير هيم خاومه قبهى نفله مداملهم الانفلاب الاناساء ما ليجاء ولأعفائهم كالامن آلاأهم كا كداه الله باقارنج الجنيس وفي حران ا عان الحادان السراف الد التكري ( ص 3 1/1 , 1 ) . انظر الدارسة فيمه المدارد دين أالا ( بالزياد بكري و آثاره ( ولا صبح الحد ا تمات الدراج المجاري والرابط الرابط الرام والمجارة والمحروض يمكنه لا الدورة لا الملحوقية م ع ، 2 ت من : 10 ت سنمير " 1984 عدم الاستاة اسماعيات احمسه حاماتك ، ص : 153 ، ومستد اهتشام تهشده الونيمسة عليلامين التؤوجيسان بمسترب أويدا أداري عابية من تصدري فلنبطش انفرف ۽ وقاد امسفر بالهدينة في حياة رسون الله بعد ما آفساق الاسلام . بارنج لادب بحبرانی اگراشبگرهبیکی د ص 🕒 🕽 🕳

(27) ﴿ النبهيد » ، لابن عبد البراطي " 1/2 / 1 ، طبعة ورازه الأوفياف العفرينييية ،

دمد ينات والمعملات ؛ قاله ؛ ايضا ؛ أبن حسرم في كتابه " « جوايستم السيسسرة » ،

وفي ترحية لعلاد بن عقبة ، كيا في الاصابه ، قرات في نتاريخ العصيف للمعتميم بن صحيبات ال المعلاد بن حقية والارقم كانا يكتبيان بيان أنتاب

وفي ثرين فتابعين ، عال مصحصيا ــ كما في طبعات العماد بشيرالي ــ كان خارجـــة بن رسمه وطلحة بن عبد الله في زيانهما يستعمل ، وسلمي ابي قولهما ، ويقسمان المواريث بين اعتها من الدور والتحيل والإموال ، ويكتبان الولائق للناس (28) . .

ويعتاز النظام القضائي الإصلامي في الاندلس والمعرب طلبشاردين و المغنين الديسان يسعوها القاضي لمساعدته على البس وجه الحق في المسائل المعروضة عليه ... وهي افضل من لطام المحملين الدي الردهي في القصاد الالجباري ، ثم افسينات الاطاعة الاروبية ، ومها احداثه المحاكم العصريات

وبعدر المونق ؛ اليوم ؛ من اعوال العسساء ؛ المساعدة ؛ يقوم العمال بتعلل بالقضاء ؛ ولكسله اليمل تدخيا ؛ فليعل عليه العصل على المارمات ؛ والما يعاوله الفصاة والمحاكم في قات ، وهسو في عبله كالمحالي ؛ والعدل ؛ وكاتب الضاف ؛ والمدامم المساس ؛ والحيسس .

في موريتون هي المختاص مكلمون بيونيون ما يطلبه سيم الإدر د من محر الا العمليم في الالمداء الشمي عمل معدد عالم الشمي عمل المعاول المالي بها الإفراد في وثاني تسجى بعد ذلك في المحدلات المحاكم فعد أن يوقع عملها الماشي ما ما يبد الى خام المحاكم في عبده الحديث نظلمام الروبي جاوف به قرابين في غيده الحديث نظلمام الروبي جاوف به قرابين في أمان الحديث اللها المحديث اللها اللها المحديث اللها المحديث اللها اللها المحديث اللها الها اللها الها الها اللها الها الها

وكان الموثقون لتقاصون من الدولة واتنا يضاف البه جزء من صوائر توثيق السلمائة التي تلحصل من الإفراد ، على بي نظام الموثقين لم يعلم في كبل الإقابم المعربية المداك ، بن ظن الموتيق في أطلب الإخوال والإتابيم من حصصاص كتاب الصيط ، ،

. . .

لقد اعثم علماء الإسلام يأدن أسوقيق ة وأعطوم يين الرمانه و بعياية با لامم فعليه العربي العلميسة الدفيعة في حميع المهادين؟ وللسن كالسب شروط انتوليم في رحات العقم والله نون في حدث علهم من السنت والتمجيص ، الهماك ما إيضا ما شيروط أخرى لا على هبيه جبيات يالم بعمها با هبيي داروط المحدثين ٤ فقلد ذكروا إن البحاري استرط في جمعه للإجاديث الثى بصحيها شروحه تسمينى عبيادة ء ۵ شروط المحاري » ، وهلأه الشروط لكشف جاليا مهما عن مهارئه في نعد الرحالِ وبعريفهم عروفي نطأ وضع كتابه ، 11 التاريخ 12 عند قيسر الرسون عليسه السلام ، بي البيالي المقمرة ، شميستر الرجسال ، ويرورا عنه آنه قال : ١ قل صم في الناريخ ١ ٧ وله مندی قصه ۵ (30) . کیدائیترط مسلم شروطسا تحانف يغص النبيء شروف بتجاري ووسنونهت « ئېروط مىلم » فكلاهم، ئېترط في خلايث أن يكون استاده متعبلاً ٤ وأن يكون كل رأو من رواله مسيماً صادفا غيرا مدلس ولا يحتنف لا بتصفت الصفسلات المدائه ؛ صابعًا منطقه لا تنجم التعلين لا فلينسل الوهيني والبليم الإعتمانيات (3)

وسب عص عيده و بعيب در على الحيد المحيد المراجيدة على عليه الإسلام كثرة الإعباء باسائيسية حديث الرسون وبيره و والإستعصاء في العتمة والعرو الي فلان عن بلان والمداهة في لحث عن رحال العدث الدين وصل التي الباس من طرفهم وغير ذلك مما يمن من طرفهم وغير ذلك مما يمن من كله ولان بعض بحري عن كله وم

وهد القول مردود تتمامه بها في الحديث من الإهيمه من خنث اله يتسوب الى السبسي مني الله عليه وسلم أو الى أصحابه الكرام ، ومن حيث أله هو

<sup>28)</sup> التراتيب الإداريبة من 376 / 1 .

<sup>(29)</sup> عـ الأل لفياسي : محليه ؛ البيسية ؛ 4 ع: 7 دس

ال30 الدعات أنا بعله من 2,5 والحصيب تعاد ذي ، في 2/4 و

<sup>(3)</sup> النفر لحزء الاون من يقدية فنح الباري .

مناط التشريع والمرجع بعد العردان في الاحكام ،
ومعرفة بحلال بن الحرام ، فيهيد بالع السباء في
التحري بوصول الي الحديثة بن جهة صحة صابود
المعديث عن صدحت الرسالة عبيه السلام ؛ علا يكون كثيرا ؛ بل قد رايبا بي السباء قابوا في الحديث اله
ال علم بطبح حيى احترق » وأنه لم سبس في
المنام في الاسلام فشيء اكثر من شتمالهم بالحديث؛
وابي التحري واسمياناه شروط ابتعة ؛ قد بلما فسمه
السرجة عني بيسي وراء بطبع لمربة (25

拳 恭 豪

وقات رميد الدروط وقواعد واين حصوط فيما للعلق بالإعمال الالمهاب العقارات الأحداث حفظ للحفوف الناسي المن الصياع الأرحماية الإناسي من الإسهان الوصوق الإعراضي من أن ترمسي بالدول والمسلوق الوالحسيدتي والمهالسيسة

والتوليق ، كما ليلق لباته ؛ من مستسفسات الفته بل هو ترغ بن فروعه ؛ وقد ليمث لوابسلغ بن علماء الاللام قدموا لهذا العلم حدية حسله ؛ وأهلمو

بالوافادة أيبه أهنمام ادوادحاوا عليله عيسرا فسنسبب السباع بدائرة المعارف والمصامح النسبي اوحداهسة المدنية الجديده ... بالاشاعة الى اكتمال نسبج عمه المتروف الفداييع في يعوان التاسييت حصاعسته من نعتماء كتيران وبلد لملدي تحتقيني فا 238 هـ ) الدي تقسيل عمه التفحيداوي في كتابسيه : ة الشروطية. 33 ء وابرأهم بن خالبية الكليسي أبيمة اتني الله 33.5 هـ ) (34) . و هلان بن بحين بن سنام المصري الرائسي من اعيسان الحتفيساتة ر ت ء 245 هـ) (35) وهو أول فيسان فليسباب في الشروطاء وعند الحبيداين عبد نمريز ايي حسارم القاضى - تــ: 292 هــ ) د و يي جعبر اجبد بن محبد الإسام التلحاري (36) الله 321 هـ ) الذي السبعة كبادا في أردمين حرم (37 ٪ وأندي قال في يقابيسه ، لا وقاً وضعت كتابي هذا ينختصراً في المماني التي حديج الباس الى ايساد الكتب عمها في البياعيات ا والصادفات الملوكات وأنصففات الموفوفات الوفي سابر ما يحتاج الى الإكساب فيه (38 ٪ ؛ وسعاكم

> 32) ۱۰ حاضر اتعام الاسلامي ۲۰ لاميسار اسيان شكنيا رسلان ، ص تا 1/51 و اقراب كنيه فيكنت الرسلان عن عام فرسني اسمه اسبيد جان بورتسون كسرو با Nadon CRL وعور لكناپ بعثول ۱۵ سهرد ۱۰ - تا تا محدث به من الدائة والتحري لمعرودة عند الاروپين لما بسمونيه سمحسست عن الدائم ۱۲ مان ۱۲ مان ۱۲ م

> (5) العب الطحاوي في الشروط : 8 كتاب السروط الكنيسي 8 ه و 8 كتساب الشروط الاوسط 8 ه و 3 كتاب الشروط الاوسط 8 ه و 3 كتاب المشروط الصغير 8 ه وقد حفق هذا الاحير الاستالا لا روحي ورجال 8 ه طبة المالي 6 وكان الطعاوي أكثر ذبه في الشروط الصغير الهنه في لا الكبير 8 ه لابة بعد ما استوهب المسائل الشبية ، وعدصر فقه الشروط 6 نظرق ألى جرباف وتعاصيل بعبيرة له في الصغيسي 6 ويسم لشروط أبني تكبيه في المعاملات الابتر بية مع ذكر الحالب المتعلى والعنسي فيها 6 وبسمة كتاب لا للسروط السروط الاسلامسي 4 ال كتاب لا للسروط المعابلات الابترامية من العجود وغيرها ، والمحاسمان والسحابلات .

(34) طبقه التربيعية الكبرى ، عن - 5/145 ، و (2/74 ، 8 تاريخ بعداد » من ، 6/65 ، 8 بذكيرة المحمد بالله الما عن - 2/87 ، 8 بدكترة المحمد بالله الما عن - 2/87 ، 8 بدكترة المحمد بالله الما المحمد بالله الما المحمد بالله الما المحمد بالله المحمد بالله الما المحمد بالله المحمد بالله المحمد بالله المحمد بالمحمد بالمحمد

(35) كتلف المقدول ، ص \* (45°, 2/) ، فهراست ال البديم ، ص \* 205° ، « الجواهلي بعصيلية » من 2/205° ، الأعلام ، من 19,95° ، « دكر الحراجاني في ترجيح مدهلية ابني حملية ، « ال الشروط لم يسبعه الله احد » .

30 سية أي طحاة كالحاء ( # ألكثي والالفساب » للغمي » ص 2/412 ، قربة بضميسند بنفسس الله المرسلة المستشرفة » ص 8 ء « أموا بط الاستماء » ص 9 ء ( أن حلكان » قال ياقسوت و لسيوطي : أنه يبس من « طحسا » بل بن جلحلوجة " قرية بغربية طحا ، ولكراهيسة أن بقسال طحطوجي بنسبة من طحا . ( معهم البلدان » ص 3 4/22 » « ولسبب الليساب » ص 3 167 ، في الطرافي عن العجودي عن 92 ـ 93 / 3 .

(37) كان ابن جعمر الخلجابُ في وحله الممدّ في الشو وهنّ والربعة غلابً والشيهالذات الميان المحارات ص - 274 / 1 ) -

(38) الشروط الصعيب و ٤ ص : 4 / 1 -

بى نصر أحمد في محمد فسمر قددي ( ت 550 هـ ) كتب في الموضوع ، وقد الله في عليه التوليسيق المنافي جلال الله إن الريطة وفي المحمدي (ت 493 هـ) وشمس الإثمة المعواني بناي الله كتاب سمينة ، وصاحب المحمد بوهان الله إن يت محمد المعادي ، وصاحب المحمد بوهان الله عمر بن مازي لصعن ، وجدا المحاكم الشهد ، وظهر بر المدسين حسن بن عليه الرغيباني ، وأبو ذكر أحمد بن علي لمورف بالمحساف، ومحمد بن الملاسون الرومي المرسيسوى الشهيسان بافلاطون في 135 هـ ) كان مقدما ديه ، ،

والرا مسي يحدد براحول العبرى بداروط و كتاب على أصول الشيافي ، وقد ذكر تعضيم بن أب جعفي الطحاوي سرق من كتابه بنا أوقعه في كتابه ، واحترهم بنه بن تبيجه بعن الرأي ، لم حاء تعسده شيخ الشروط والبوائيق الابلم الأصوبي ابو بكسر محمد بن عبد الله الصدر في الشافعي الذي صدف في اذب القصاء والشروط والبوائيق (39)

وممن صبيقه في السروط والتوسق المرسي ، الربي فيه كان حامد الوانو برزاء وكتابه فنها فيسوطه وايو علي الكرابيسي ه وابن في تسلم بدار فع في السم

اهل الرأي من البطل في شووطهم ، وكشك داود بن على الاصبهامي ، وشرح في كتابه صول المساقعي ، ودكر با عاله على تحيى بن أشم من أستروط (40 م وكان قبض الله طرسون واده احد موالي الروم المشهورين بالعضل الماهو في فن السكوك والمحجج

المشهورين بالعضال الماهو على عن السكوك والمحجج ماهرا جدا ؛ وجعم فيها صاور وقليات وتمسكاف ؛ وهي تسمور العمل عبد الحل أنزوم (41) وم

واهدم أثناده بعصرى بؤيف في في التوقيق هو كياب محمد بي عبد الله بي عبد الحكم بد 268 هـ) . كما أن أهدم كتاب طلبي حول هذا بعلم في أنماله الثالثة هو تلبعد محمد بن سعيب القموميين أبس 260 هـ وكال حافظ المواري بالمستق حالميا بياشروط (42) . كما وصلبا ودأن براهيم بن سليمان بن أبي وكرباد الإندليين (43) (ف أ 326 هـ ووبائق بحمد بن يحيى بن عمر بن لبانه الفرطيسي المهاء ومسائل بن عمر بن لبانه الفرطيسي المهاء البرحون ٤ ت أ 330 هـ وقد ولي قماء البره غرطية والسيانة بالاسكناريسة (44) . .

واول من القد في فن الترثيباق من المدجسية المالكي بن ابي رمتين (45) الاندسسي الله - 399 هـ... (1008م. ومن كالخصيص في علم انتراضي القد بعصر «وبند»

> 39 ك بدن به يتم حتى به بالإصول بعد بينة بعي ، وهو أول بن بسيد بن أب بعياله في عد م التوليق ؛ ومن تصافيعه كتاب في الاصول » وشرح رستالة الشافعي ، وكتاب الاجماع ، اث 330هـ، ( العكسر السامالسين من : 134 / 3 ) ،

> > با) المثلث ون المناسون المناسون المناس - 1046 / 2 -

(41) - 4 خلاصة الإلىسى لا للمحني كا ص: 3/52 -

(42) تاريخ (سلخاء رائزر د ۲ین آسرمندي ۲ من 14 / 2 -

4.3) ابلان عوصللي ؛ ص ؟ 24 / 1

44 الدياع بيلهب، عن 251 252 عدوة المعلسي ، ص ، 91 ، م ترسب المدارك للعاصيي عياض ، ص : 86 - 87 - 92 / 6 ؛ ط : ورارة الاوقات والسؤون الاسلامية ، « باريح علمه، ه لابديس » ، من 2/51 ، به : لا المنتبحية » أي الوتائق العنبية ، يقعد بعربي مبور الطرفين وقع 2/57 ، بكر به تلهكروت الناصرية ،

45. محمد بن عبد الله بن بتدسى من اهسان البيره ، ومن معاهر عرباطه ، وكبار المحدثين والمفهساء تراسحين ، له ه ه تعسير للمرءانية و ه شرح المهدولة » واحتصار بها ، بيس في المحدولية مثلة ، ويه كتاب ، ه مسحيه الإحكسام ، الم واحتصار ه شرح المهولا ، لابن مربن » و ه اصول الوتائق » وكبله بههه ، ولا بعد عدم من المحدوليين في تطليره ، حسلتره المحد الموافق من \* 53 ، المدينة به المدينة المدينة المدينة المدينة المدينة المدينة المحمد المدينة وبالمهما لاتراهية بن عبد الرحم المحلالي من عن \* 365 الى 270 ،

أبعديه أبموثق محمد يج أحمد الاموي المعروف نابي المطار 45 ، ت - 399 هـ ـــ 1009 م) دنه كتاب الوفائق والسجلات ) الذي املني التحبيقة واشراه لعلبترق لاباداي لايدامرواء بميدا Pedro CHALMETA وف الا كوربطي الا تحت السراف مجمع الدوتفين المجريطى ةالتعهد الاستاني تشريني بلعافة بمغرية عام 35%، ، وقدم بكللتحم وصدره بمقادمة ياسفة الاستنابية لا وقد أشتنس الكناب على لحز 675 صفحه ٤ ونعترم المستشرق الاستاني قالمیت ۱۱ آنسیل فی هذا آندرید آمد رسمه سفسه من فرامية مصلفات الوثاني ۽ وتحصن با نصيع بس للرية من يتهانها ؛ ومن بولايق بوقفية التي سلمي مايها (أكتاب وبيمه تحسس (47) 4 ووباعسه تحسين على صفار وكيار ؛ و ن شبب عقلت في الصدر (48 ه وناب من هميول الاحتاس (49٪ 4 ووليعبنه تحبيس حیل او سلاح او حلی ، او شونوپن علم ، از مصاحف لو لياپ آلمراري (50) ۽ ورثيمه في استرعاء عفسند حباسة ننفية او لامر يدكره ؛ ويجوز أن يعقد بهد في

الصدقات والهنات، وفي العلق والتدبير الضا 51، • ووليمه استرهاه عي تحبيس ٢ و څري استرهاه دي حسن عنى السماع ٤ ووثيقه أشهاد بعض الاعيان او الأعفاب عنى الحاربة حسن فادادهيت كبهواده أوافقه كنامه (52) 4 وتستحل ماض بحيس يثيمنا أصلسه أو ٠٠٠ بلاسماع ، وقاد حدث البه يع ، والمبتاع بطم بالحسن أو لا نعلم 6 والفضاء بأبو أجب في فتك كله 6 ووبيقة أستعلال يحسن اديكون المحبس حائره عنى بيين صعار 4 وسلق على الصابح نصبه 4 ويوحسمه فمنع التصلي مم وتسجيل تحلس ثلب اصفيله 4 أو سب بالسماع 6 وقد حدث قبه بيع والمشاع يطسيم بالحسن 4 و لا يعلم 4 والعصاء بالواحب في فاسبك \*53 ·-- --- ×

وقد شرح وثانون ابن انتظار محمد بن عبر اس بوسف الترطيق أنذي بلتي اين المخار (ت: 191 هو.. ومعن يرع؛ في لانكنس ؛ في في الترثينــق احمة بن بيعنة بين ايراهيسم المعسروقة بالسن نهـــــاتى (54) ، وغير هـــــ (55) .

> الربيسي العولقين والآن منفسا في علوم الاستلام وعارف بقي لتوليق والمنبر طاء كما لعلبته الإراني فرحون می دیباچه ) وقدامی قیها کتابا د. علیه عول اهل تیماننا نیوم ؛ وکان بزری ناصحانسته المغيين ٤ ويغجب بما عسنده الى أن تعاووا عليه ياعداوه ١ وحبنو اقاميي قرطه اس زرت عنى التحفة تحميج الواع الحراج او مقتأها أن ابي عرمي او يتراه تبلارمه لبله ، فتايه مكروه عطلم ، وقد ردعلي على ابن العطار في وبالقه ابن العجار ( المستدارك ، ص 3 286 / 7 ) ...

ص: 171 - 48 ص: 177 - (49) ص: 500 - (50) ص: 206 - (51 ص: 232

ص: 234 = 235 = 236 - 620 من: 588 = 595 = 620 من:

ير عمر أحمد بن سميد أنهمداني المعروف يدين الهندي احد العنهاء الموثقين ، البسر له فقهساء لأبديين يتصلعه في علم أستروط الدوكيانة افي ديما يتعاد جامع اليجوي على عم كيير با وعيسته علمه حجم الاندلس و عمر به السبك فيه أنظن بق ابن صبع به ونكيم بية غير از جه دابه عدب عروده به كما بعيه أبو مروال بر حيان بخرعتي بؤرج لا نديس دينينغ البعوات ، وأفيسي العيارات ، فذكر اس بسلام مناحب النخيراء تصولا من أنشاء ابن حمال ، يشبع بيها عن ابن الهندي الذي لاعن روحته؛ وعواتت في ذلك ۽ فعال ۽ ۽ اُردات احياء سنة - امست ۽ کما حکاه عن ابن عات ( انظر مقالا نفيسنا كتبه الاستال سبيدي صد الله كثون ؛ عن - ٩ معجة شبعت في تاريسه أبن حيان ٤ ص ' 305 ، ع الز2ء الحبه ٧ يساهن١١، وأعتر حواله فاغراعي الفقاة التنفقة للدكتون يتجمونا تتي فكي . في مفقهلته وتقديمه ونطيقه عني كتاب ١١٠ لعاتبني ه في أنباء أهل الاندلس 4 وذلك في زياه هي قشيه الثبية والربوع في الإفراني ؛ وقفاعيسه عنه فيني صحيعة ؛ 89 ـ 96 ـ 100 ـ 101 ٪ نظر ترجعه ابن الهندي، ؛ في العدادك من 1 7/146 ؛ وشجرة النور ؛ من : 1/201 . والفكـــر البامـــي ص 124 3 وعلمه لاز حكوش دس 19 (1,20 د بي بلغية ، بلغرت من 1,2.7 • ابن فوحون ﴿ الدَّبِياعِ المدهبِ ﴾ ص ﴿ 1/172 وقد احتصر وقائق ابن المسلمي ابو النظـــرف عبه الرحمي پر هارون الانساري ص. (7/29ء انهدارنا للقاصر عناص " ص. وراره "وناف الظراء، والتوليم ، وعرض النهل العربيس اليوندن بنه البحادير وفائهم ديد ول لاسلام أبي عام 1387 هالنبرية لاستن بسبب العلاية ليجتني بر ليتبنب برايجبر بعبيري الصنوحيين ، ت : 1946 ) ..

- 19

47

1521

1791

ومن علماء العربرة الحصراء بالالمسي على بن هيد الله المتبعلي الذي مهسر في كتابسة النسروف والوثائق ) وقاد لف الولائق لشهيرة السبي السبب اليه ) وهي : 8 أسهاية والسهام ) في معرفه الإلاق والاحكاسام » وات : 570 هـ ) (56) .

ويد الف او عبسد الله تحمد نسن هسارون الاسبالي (ت: 750 م.) « احتسار النوابه والنمام) في معرفة الوثائق والاحكام » لعنسي بن منسلد الله المتبطى (57) ) كما أورد تروكلمسان فني ملحمسة من : 2/374 ، وثاني ابن النبخاق بن عبد الرحمن المرافقي (الله : 751 هـ 751 م) (58) م

وقد قيد أبو هدرون بن أحجد بن حفق بن عات للنفري الشاهلي المعمود في ومعة فعمات - يكسر المبين من فضلت - من ناحية جيان هام 609 هـ : طررا على الوثائل المجموعة ، لابن صوح البوسي (59 اللذي جمع فيه النبات كلية الوثائل وقعها ، ولابن فعالم سلمون بن علي بن مشمون الكاني المرباطي بن 1 767 هـ - 1335 م، كتاب في بودائل عبوله به : المعمد بدختم بدختم محكم ، فحمد يحري بين المدهم مسن العمليسود والاحكاليا من (60). •

ومن عنماد المعرب أندين أنفوا في شدا أنفي 4 وادحنوا علينه عده مسائل ة وصحئوا الوتائق أحكامة مصالية 6 واجتفظوه في وتائمهم بأسلوب الاندسيين 6 تثبيرا له وتمليدا لاثره الجميل ، احمد بن يحبسني لويسرسين أللتدي يللب سرحت عتى وبالسن بعشتاني 61 - واترفياقي بـ 9.2 هـ ــــه « تحدة الحكام ، يمسائسل اللحاري والإحكسام » و به ملي اليفراي ، وأو الحدان عللي الن ي<del>حدثني</del> عليهاجي برغي مستدويت بالإنديسي للجريزي عرارا ورفاه 585 هـ بدي له في نوبانق محبصرة: « لمفضد المحمودة أي للحنص المعودة وهو كتاب مصلا جدا ۽ ڏن في ڙوآند آلتكنية رام : 2378 : ١ و كثر أسبعمال الناس له نحودته (62). ١٠٠ ودى سلال لباته الشامته كتب أبو جعهبير أحبه بن محمد بن ابراهيم الاوبني البكتابني انجنان ۽ شرحا عنى وناس أنن «نجريري سنما». ﴿ لَمُنَهُلُ أَنْعُورُونُهُ ﴾ في مبرح بتعضيد المجتوب ، وانفع في ثلاثه أحراء ٢ واللقامين آيي عبد الله ينجمك بن أبي العسناسير محمك الفشيماني الله 3 823 هـ . كتاب الوقائسيق 4 كما ال لاحمد (توتشريشين ( ت 1 9.4 ش ) 1 % المنهج في أداب الموبق ، ولحكام لونائق » وقد نقطت الأسرة المرصوبية في هدأ المحال ) عالمها للغم يا أنعياس الجمد بن أيحسن بن يوميت الشهير بايسن مرحسون الزجان سناحية انتاليف العديدة ات 992 هــ1584م.

<sup>· 66</sup> الذكر السامي ؛ للعلامة السيد محمد الحجوان ، من أ 61 / 4 -

<sup>57)</sup> اورده بروکلیان فی منحله 4 می ۱/661 -

<sup>.58</sup> يرجد بالحرابة الماسة حرق " دريم 14.8 -

<sup>59</sup> رزدها روائد لي منجنه ، في ١٥٥٥ ، يافي 2 9(1 ، ويوجد بنيجة باسكنية الوطنية ، حرف ، قام ردم 2 1700 ؛ ن جع ترجية النؤالف في الدينج ؛ في 3 58 – 61 - و لا السندارك ال ص 60 رة ، فاد يا رم الارتاب بالنوم الاسلامية للحلق الاساء النجابة الحد أعر

<sup>60</sup> توحد تبلغ مته بالمكنية الوجلية حرف الداراتم 1670 ، وحرف الداروم 1076 ، محطوط . و 2108 : د. وهو في مجموع من ص 12 لم 219 ، وقد ذكره سركيس في مسجم المطوطليات الرائد 122 داخلع بمصر دام 1301 وسنة 1302 ؛ راحم ترجمة هذا المؤلف في فاشتجرة الدولا الرائدة كالمحمد محلوف ص 125 ؛ وفي الديناج لابن فرحون ص 125 ، ١٠٠٠

ن بيشرح ندي بالعليائي من حودان بندارية د 177 ه 1377 م ورقم بيخطوك فين ج ع، 2108 ه حرف ، 3 \$ \$ كرة احمد بندينا بي لا بيل الإنهاج الا من \$ 266 ه وسركيس في يعجمه من \$ 1453 ه طبعت على الحجر يعب بن عنده منسرات

<sup>62</sup> المسوم والأداب والعنول على عهدة البوحة بن 8 ، ص : 57 ، العلامة المنتفسيق سيستاي منحمة لمناه من من و 57 ، العلامة المنتفسيق سيستاي منحمة لمن المباء من وقد شرحة حملة بن أبر أهيم الأواسي الجنال ٤ من المبادة ، في استعم الملاتية ، وسياد و قد مناه الماري على الاحادة ، بيانسنا واستاده ، وقد قال أبي الحطيب الذي نقيه عام 761 هـ في 8 نفاضة الحراب 8 ، 8 ناوسي ايستاه وأدب في حمية عنه ، 1 (الاتحاف ، ص : 322 - 223 / 1 ) ،

والله ي له : ١ اللائق ، من عليم الوثائيين ، (63) ، ويوجه في المكية الوطنية : ١ النميينية الاين ، في عليم الرئاق ، وهو ليمين علياء من كش ، الله حوالي عام ، 182 هـ (65) ، وغيرهم كيو (65) .

\* \* \*

هكذا تكويب هذه الثروة المكرية في رحساب انقعة 6 وبن مجهود رحال الفصاء والانبء والدويسي أو بواسطة الفاشي الموكول اليه دلك من مصلل السمريع تكويب كمية بنوارل والاحكام لتي لا تعرف وجود بثنها في أي قطر آخر من افطار الاسلام على المسكل الذي هي موجودة عليه في الاد المعرب 6 لقد يع المعاربة في أنفقه الاسلامي اكثر مما بمسوا في عبره من العلوم 6 وادخو على انظمته من المحسيات يا لم يعمله غيرهم من العلماء المسلمين والتنميخات به لم يعمله غيرهم من العلماء المسلمين الامرار الذي حمل العقه الإسلامي بعملا كاملا الدهسة

لمعاربة ٤ وطواهرهم الاجتماعية (66) ۽ وكائيت قناوي الفتهاء ٤ واحكام الفضاء هي المصلى الماشي لاولمر السلطة ٤ وهذا هو السر في كسون العقيم الاسلامي لم يدون في شكل بنود كالموالين العصوبة ا لان احكامه كانت تنبع نوازله سواء في عهد الوحي ٤ او في عهد الميزان الذي هو جنهاد العميساد في

وبعد عرف الموتعون بالراهسة والالتعسان والاستخداء في محتف الاعصار والاعصار ، والهاع والرقاع ما والهاع والرقاع ما دار اللهاء المساودون الرقاع ما ويستونعونهام ملل الاعلمالاق والمعانس، ويستون بين الديهم من الاموال والإسرار العرار ما ترتاح لهم بعوسهم والتدتيم ؛ فليك كانوا ، دلمنا مجلل الاقديلير والاحسلال (68) .

\* \* \*

64

<sup>65</sup> عضر الا صفاعة الترسق في العهاد السبوي الا سن " 1/155 و 3/144 و 3/148 لمصد المحوى، المحوى، المحل المرح الرفاية المرح الرفاية الاجهاد بن محمد بن عبد الرحاد بن عبرسي وشريسي رقم • 5 - 6 . محطوط تحت رابم : 889 حراب : 3 والظر : ٥ المنهسج الفائل الابسريسي من : 5/ه- : حجرية • ١ وائلا لق بمعلم الوقائل الابن عرضون ص : 5/1 • تطواله ونظر أيضا - وثابق المربطي من ، 3/ط • قاسي . و < العالى ؛ في الاحكام والوثائل » ٤ في سلمه اجراء ؛ محمد بن رائلة المكري العصلي .</p>

 <sup>12</sup> من الشريعة ١١ للاسماد سيادي عبسال المستخلى ٤ ص 12 .

أن المصليد الله على 129 .

معا يعتبج في انصاب ع ويستوفد الصلوع عالمه في عهد الاستعمار الدابر عاوقع في ذلك الحين ال عمر قب النبدي علا بنوط العاو وحليفته - الكواري الدامي في فاحية الاعرام الدامدة عبرون الوفائسيق و مرسوم العديية المكتوبة باللغة العربية - الألا دي بها المتداعيان عا و الصفعا عوصل ديست ع وقع في عده جهات حرى حتى استعماريسوم في المصالح المربية المتعمال اللغة الفريسية في صفرات المشورات المقيمية التي تعرص على اعضاء المحاكم الفريية المتعمال اللغة الفريسية في حميم الوئيس والمستثمات داء وقسية صواح المحيني الوئيس الاقتصاء عدمة عبدتها المحتسبة المكتفة يقراس نظام فعديسية الوربريسية بداريح 1630/2/26 عال اعضاء عدم اللحية متعمون حميماً على عدم تسجيل احكام المحاكم المرادية بالابية العربية الأعادة والمحالة على الشراعة ص 163

سد آن العالم آلادب المواسوهي سبان الديسن أبن المحقيب تنظامل على الموتعين غاوما دجم شجه غ وساههم ياسمة حداد عافلها فلهم كناب دار فيسله عبريهم غاوماه بثالهم وجههم وغدادهم خاوسهاه ا

وقد راى الفاضي عياض يحط الامام الحامط البري سيدى حمد الوشريشي رحمه الله على ظهر كانه المطيب الاعت لدكرة والمدي دم سه الوقمين وولس با نعاه بعط الوسمويسي لا الا الحميد الله المحميد الله المحميد الكلام الهميد حك ياول وراده سه المسلم المدينة ولا تي الديب بعلائل المامين الالا يعود عليه تعيين حمود في الديب بعلائل الموامين المائية المسين الميساح العروج الموامين المسلمات العروج المواميد والمائية المسين المحميدات المامي المحمد الله المحمد المائية الم

#### 华 杂 张

طت ملامح عابره من تاريح علم التوثيستي عي المعه الاسلامي لمدي ترجر به المكتبسات العريمسة والامتلامية مند و وطف هم علماوج الاعداد الدسس عثر المبارهم الحالمة ، وتركوا تروه راحرة ، والمار التيه علمية في غرة الزمان تشهد عم المعلج والمعرق ،

ويستمن كل كتاب وثائقي ۽ في رحاب المسته على طرن وسادج تلودانق الوقفية تضم آراء علمساء التوثيق في موضوع ابو بعدة مما تكتب له ۽ ان جمع،

وجود عنني . وحصور دريجي ۽ قام الدات في پندال التوليستنسق الوقفنستسني ۽ ۽

لفد كانت هذه لودائق تعدار باسلاسة و ببلاغة، وسلامة اللغة ، وعنو التعس ، ثم قسد الاسلبوسه ، والسائر باسختيو و لنطويل ، وتدبت عليه المحصلة ، وبعد عن قلت البلوب وراه بن المحاكم ووثامية ، وتفرع عن قلت البلوب لا داعي له ، والتكرائر الممل على ب فيها من الركاكسة والسبعة حتى صار يسرب بها دعش ، فيسبن دأي رسائه طوية ، وارت عن حناها ، قال ، الا أنها ليسمه رساسة ، وارت عن حناها ، قال ، الا أنها ليسمه رساسة ، وارت عن حناها ، قال ، الا أنها ليسمه رساسة ، وارت عن حناها ، وارساسة الله المناه الم

وکانت الحصیح تکنی علی ورق سیساله و وسعد معا و تمدو میه کانها قبیده و او ومی عبظ که تهشیم راس داریها و کها وصافها التبیح علی الطبعاوی فی حدی سه که ایمه به از هابه

دهد قلتا فيما سيسدى بان الوقسه، بسأ عاده بعقبهــــى حجبة شرعيسة هي الوهبات ، ولدى سبعراسا للوثائق لوفقية ، يتبين لنا الها كاقسمه بحوي على الاركان الاساميية ، والمناجير الباليه ، مع احتلاف ، من حيث الاستهاب والاحتماد بيسان الدواحسادة والاحسماري ، ، ، ،

اولا ؛ معدمة بذكر فيها فصل الرقف وتسواب الراتفين ويحدد فيها امام الراقف واندافع أبي الرفف

تغیبات ذکر المعارات الموقوفة علی بلاسة « کدا » بکر دوانعها و حدودها اوانواعها و عاملی دیمالله ا

تايت : تعاصيل مستعه عن المدرسة وجهازها التعليمي : المدرس : و الشيخ ؛ وسائن العمليسن

69 % وهار الوناسي ، مي أحيار هياس » مي 2/297 ، نشر في حمينة اجراء بيخليق : مصطفي السيد و بر ه م كاري ، وعد مد للصب سير ، بياهوه مام 34 و بردم و برده ثود ف والشؤون الإسلامية هيمة بطريق الأوضيان، وكني الشيخ عبد الخي الكتابي قلة وعفت اليه بمنحه من رساله ما خصب الربيب الربيب عبد المنابي عبد أب يحمد من هر ما عدري بعسبي وهي في بحو كرا سيس سعيه الكن المدكور هرة بالنفد - ومرد بدكر سفام والماثلات ، وذكر الله نقيها من خليف الوفتر بشي ( المراتب الإداريسية من 1/277 ) - الوبتي الطريقة على دم الرئيمة الاشراب في 3 لا ينظم عبد المحلوظات المربيسية المناهوة المحرد على معهد المحلوظات المربيسية المناهوة الوطات معهد المحلوظات المربيسية المناهوة معهد المحلوظات المربيسية المناهوة المحرد على المربيسية المناهوة عبد المحلوظات المربيسية عبد الوطات وطبعيا ؛ أنضا ؛ الدار المتصور ؛ الطباعة والورادة » بالرباطة : 1973 ؛ بلاسياذ عبد الوطات

ارجاد للسلول

فيها 6 واشروط التي سبعي ان توفسو فيهم 4 وواحداثهم 6 وطلة الهدرسة 6 وعددهم 6 والشروط التي يتبي ان تتوفر ليهم 6 والواجدات التي عليهم الغيام بها 6 وفي منياق ذلك تعلم الوقفة شكل ما من صبع الدرس 6 ومنهماج المندرانية .

رابعا و برتبات العاملين في المدرسة و وكباية دومها و لعمله التي تدوج لها و والمؤل التي تصرف كجراء من المراب و في مناسبات الأعباد داء وكدات محتسبات العسسة من حساراً ودر حسم

حميد : تعين نظر على الوقيدة وبيدان و جدته في العدة بالوقف وميديه ومسحلالية والانقال من ربعة على عبدرسة والعلميييين فيها ، وعليه ما كانت الوقعيات تشيرها أن يلاول بنظيير بلواعد في حياته ٤ ثم لاحد اولاده واحدد من بعدم

وكان تتهيد شروط الوفقية لدفة 4 أمن يتبعي مر عاتبه 4 ولتسوف عبسته الحيسال في الاداري والعصابي 70) ،

وال علاية بادر الرفق بالوسنة الربقة حصوصا ، علاقة بدينة ، البسها بلغة الصحينية ، و لنصر الدفاء والغيم النير ؛ ودعامت تغليق بسنا تنصيبة أوليقة ، اذ هو المعني بلراستك ونظبتها ، الراحيات الرفقات بعداته ، واقتصل تعالى، حلى يسمى له ال يحمي حفوق ورعيات الرافق ؛ من تنظفت والادورار ؛ وتحريف الكلم عن دواصمه ممينا الردي لي الدعورار ؛ وتحريف الكلم عن دواصمه ممينا

وقیما پنی نفدم بلاث بمادح لوبائی وفینیه ، 
حد د فیم نکسوی صحاصها لدیمییة 
وبر دید حد به و عبده ایدیمه بیایمه ، 
ید د القصاد فیمیا بسیی ا

نصد البسملة ، وحمد الله تعالى ...

ادبهد قلال آنه وقف وحسى والد ما سيماليسي ذاكره كا الجاري يعد دلك في يده وملكسة وتصرفسة وحيازته كا واحتصاصه إلى حس حيدور هذا الوقفة والثانث له يحجه رهبها كذا ... و بسحق أليه بالارث من و بلاه ، وذبك حجمع المحدود لكذا ... ونفسا عاجيجا سرسا وحالي سرحا برايا لا سساح ولا يوهب ولا يورث ولا برس كا ولا يمث ولا يستبدل ألا تمليه أن العلمية مثالفة يحظة مينيا فيه رضا الله تعدى كا وتسف فيه تعنيم حرمات الله كالا بيطلة تماذم دهى كا ولا يوهنه أحتلاف عصل كلما من عبية أمسال

الواقف فلان بالحرى الله الحيسي على مدة بالفه هذا على فلا مدة بالفلا في فلا وقد المدوني على النظر في فلا وقد المدوني على من ربع الوقة المدراسية مراسعة واعتلاجه المدا بالمدا لله المعارفيسة وسو طله ، وبا فصل بعد ذبك بمارقة لمصارفيسة علاه ، وفي كدا الله ينقى ذلك بد الآبلان ووهم ألمد هرين الى ان يرث الله الارض ومن عيها ، وهمو كساسير الداراتيان و

وبال هذا الوقاف عبد العطاع سيسينه وتعسيس حابهته التي العبراء والبسياكين بين الله تستيسا التحملا علي اللسلة عليستة وسلسسيم ،

وشرط لوادف المدكور النظر مه في وقعه هذا؛ والولاية عليه ساسية مدة حياته ، يستقل بها وحده لا الساركة بنها مشارك ، ولا سازعة بنها سازغ ، وله آن يوضي به ويستده الى من نساء بم من بعد وقاته لولات قلال . . . أو للأرشد من أولاده ودرية إرعفية من أهل أبوقفه مسكور ، قال أتقرضوا عن آخرهم ولم بن منهم أحد كان النظر اعلال . .

وشرط الو فات البدكور ان لا بوجو وفقه هلا ، ولا شيء منه لاكثر بين بنية فما فوديه لا وأن لا بلكل المرجو عقد على عقد حتى بتعصي ماده بعقد الاول، ونعود الماحور في بنياد المنظير والمسود .

آخر ج الوافقة هذا الوقف عن سلكة ¢ وقطعة من المنة ¢ وصير معتشقة بنة ببلة مؤيدة خاوية في الوقفة

(170) مؤسسة الأوقاف ؟ ويشارس بيت المقادس ؟ الدكيبيار العيب العيب العالم ال

المذكور على محكم الشرعي المشروح اعتمالاه وحالا وبالا و ونعادرا والمكانا و ورفع منه يسلم بلكسه ، ووضيح عيمته مسلم باطره وولايسمه ،

وصار وقع من اوقاف بمسلمين لا تحل لاحله ال وصار وقع من اوقاف بمسلمين لا تحل لاحله ال معمى هذا آلوقف لا او يعيرها او يقسده الويقفة بامراء ولا بعوى اولا مشوره ولا حيسها الرهسان بالسادي الله عل رجن على من تعدله المنه هسالا بالساد و عدالاه وتحاكمه تدنه وسحامه بين بدنه يام تقرة ودانية الردانة ومحالمة المنه الواد المالية

وقبل طوائف المسار الله به عبوته من دنك فبولا شرعنا ، وانبها عنى نفسه الكريمة بقبك ، وهو بجال المصحة والسلامة وانظو عيسة والاحتباب ، وحسوال المستسرة تبرعسات (١٦٠) ،

#### حرر دلك ساديح كسلة! مده

والتعودج غالي ، هو تحرير وليفته وفيسه الاشهاد شخص نامه حسن نسخة من العرفان الكرم على مسجد باليعر فيها بعرفان و وهذه الوليفسة و بيان والاقتصاد على موصوع طريقة ما وقسسوم بصيا : « المحمد به وحده بالنهد علان العلامي فيه حسن الرسمة و وجرآه العرفان العشرة و الاسمى عشر على بناحيه الهكتوب التحبيس المحكور على اول ودقه بن جرنها الاول على مسجد تسمدا (72 - غربة لمه يسوم في الول على مسجد تسمدا (72 - فيرقه لمه يسوم في الاسراد و المدكور في الادلي

معصر ، و عبد روال ، و عبر و وم تحبيبه 
بعد السلاه ، او هلها حبيبها حرث به العاده بعر «ة 
دبك في المسجد المدكور حبيب يبؤندا (73) ووقعا 
بحدا ؛ التي ي برث الله الأرض ومن عبيه ، وهيب 
حير الوارثين ، وبين بدل ،و غير ، فالله حسيبه (74) 
ومتوني الانتدم منه (75) ، لا ومسلم اللين طلميبوا الله كل منظليات بالملتبيات (76) ، ، ، (76) ، ، ،

وشرط المحسن المذكسود لل يسلع بها في داخل المسجد المدكور 6 ولا تحرج منه الى فيره ويستد بد المدكور 6 ولا تحرج منه الى فيره ويستد بد المدكور 6 وهو فلان عسن حورما ، فيعارف من بده بعالمه 6 وحمله في حزاله المستحد لمدكور 6 دحر 177 الله به حر ذلست 6 وحمله من الاعمال المتبولة يوم لا ينفع بال ولا يتول الا من الى الله عليه صيم ، عرف قساده (178 م. وفي كد (178) . .

ومعا على ظهر الكنية من اسحييس مي غير ال شهادة ولا توليق ، أنه لا يممن عبيسته حتى ا شهود ، لو يسب الله حط الواقف ، فاذا وحد كتاب مكتونا في وله ، أو هلي لمصل دو قه الاحسيس ا أو لا حيس على من فيله هليه لقرادته ) فلائك بحض رمام ، لا يسول عليه ، لا يميير به الكتاب حسب ممبرها مي السع مثلا ، وأنما يتدين حيسا

 إلى الال المت تحييله باشهاد عدييين أو بأن الحط المكوب بنه هو المالكية فيبالان م

2 ـ وثنب حازتـه عن لعفــــــ -

3 \_\_ وماكمة المحسى مكتاب 6 كينادا فاكتسره مناسب المعينار في لكر من الرابع من أو رن الأحياس، ونظمة صاحب الدالمان المطلق 6 تعرفة :

- (71) ﴿ مثهاج المسلم » لابي بكل جايـــر بچر ثري ، ص 657 ـ 368 ؛ ط : 8 .
- (72) المسجدين عليه في أونيعة هي من أركابها و ولكنها الطب منها الربيعة ٤ بلا تنص ٤ الكن التحيير مصروف الى بعدواء والمساكين تعا قالسسسة البررابسيسين ١
  - :73 أي تتفع به بناس في بنسخة المذكور ما فام بوحسيودا -
  - (74) ان محاسبه وكافيه وكفي باقله حسيسا ، (القسرطيسسي) ،
    - .75) على تبقيله تشكل العيس ؛ لو على دحسين تعييسس فيسسه ،
      - .76) تهديد ووعيد الطالعيدن عموم ...... .
      - (77) نسخ الحاء لمش ( الدحر ) أي حا ، وعد .
      - 78) ای التحصی ؛ و بخائل میه العلاکسیور ،
- 79) أي وق السباية على واح كد البدارات على نجر با أبو بأبي المدينة بشراها الصنهاجي (ت 1946). من 2/592 و بطر الصا ، الصنحات : 89 و ابي 606 من المصادر السابق ،

ویه هنی ظهر کتاب پوحسسه پین راقم تحییس 6 بلایین شبهشد است بعامیهای ۵ ایس و بعیمیها

لیس بعاملی کا لی ای بعملا اوجات باستیان او کا ایا

نعبد 3 أن العمل المحسيسي : وملكة الإصلي : وجور الحيسي (80

岩 岩 岩

ين أن تعفى أنو، نفين يستندون فتي كوثيستق وفعياتهم ، وقنت بأن سنندموا في بيوتهم بعد كتابه الوفقية ، صانون العنباد ؛ واكابل القوم ، وأعيسنان النفدة وعليه الامة بيؤكلوا ه أمينهم ا وبيشهدوهسم نعا جاء في وثيقة الوقف بان لا تجرفنا ولا تبدل ا المحسان الكريم المرحوم بسيد انحساج أمريس ين الجاج ينجيد النجراوي الرباطي الذي وقف فعبنسرة الرأبع الانيس عنى التحليب والترءان حيسا استدعى عي هذا العصو كنار العصادع ومستدور الأسساء ا وحريجي دى لحديث الحسيةوالطبية ووجهساه المسوئين عا ونعص السنادة الورزاء بتعدمهم وريسان الاوقات والشوون الاصلامية لسابق السبه طسمد الحاج الجمد يركاش حيث أمام مناحسته عقد الس حفية كبرى سلم الناءها وبعة الوقف للوريو المدكورة وقال كلبته المؤثره البليمة ، لصوت متهدج ؛ وفؤاد مناجع ( والليوع لعوج في عيسه ) وتحول في مآفية) يم تنجلز على خديه ، رتبجس حياتها البارده ..... الحملا 1.0 أسي أحبس هاله أتسندار على القبسراءان والحديث ، ولا أريد أن تكون في المستقيل الاعهالة المدينة ١١٤ تحول ابن ابة غاية احرى ، تحيث تركت اللحق بأورثه بالرجوع في فقاء التحييس؟ فيمنا الد ارىك تحوينها على غاسهمسا » .

وقد احاله الورار المعصال العبيسة سسسة الحاج احمد بركائل بالراء والعمل هثيرا وهو للحاج الحملة عليه الشكسر للمام معالج فار المحلمة الحملية عليه الشكسر وانتقدارا وقال 1 أسي جشبت مرسلا من فيسل صاحب الجلالة الملك المعطم حلالة الحسين الدائري حفظه الله لاتسام الداراء وانه لعدكسم بأن السدار سسعى موقوعة على الترجان واسبته والحديث ولا

نتجون الى اي هدف آخر ۽ آلي ان پرڪ الله الارض ومن عليهه ۽ وهنسو حينسر الوارليسين ۽

وبالمحامية فعد وجه للمرحوم معي طرابلس الثبام وعالمها لكبر العداء السهم الإي السيسح لبيد بديم عصبر قصيده يشهد قيما بمكرمة السيد بحاج هردس البحراري الذي وعف همبسره لدار الحديثات كا يقسون ليهسيسا الم

پهيڪ يا آفريس اد نجر استذي عضان وايثار وبلال وهمممسمي والمجد محسد كله والكسن دا كان بوحه الله فهر المربطينين وخير بيا بنفق بن أفوانسسنا. یا کان محبوبا داندا انوحی اتمسی والدار لتسكني عني فت العني -عی هده لکیا اس د افلیسی في حب خبر عجق ثاء حسبها ومدابها يتبي حقيث ألبصطعين ستي لك الله بها من عظل سنه یل بیه مرفرع لا مری حسها دار حدث ٤ عملسلا بدول داك انشاعر السامي أعججا والمراع فلانيان للتسادد فكن حذيثا حبسه نغسن وعسبى

كما تثلث فشيلة العلاجة الادبيب بالطبيع المسبح المدين حمسة الدين الدين حمسة الدين الدين المحليثة المحل

ری د سم الحصیت ۴ غده سادی علی بین کان سه له دراسسسه اغشی ۱ فاضعیت له د استعدع ۱ و «ضمعا» لا «تباط» به الرعایه بلا ح ب برری حدث ۱ باسباد ۴ تصبح به د ابروایة ۳ و بدایی طرحان آسام فللسوی غیرا بیشون فی طرق دهمدسة عدرا بیشون فی طرق دهمدسة ولا داشی دلا دیسن متیسین

80) العمل المطلق للسحيماسي الرباطي ، ص: 124 / 1 ، مر سيسية : 13 / 1 .

وليهنأ المحصون طراع انهسم تحط عنهم يسبوم الحكس اورار

作 帅 勇

وهوائد على إشاداته فقلد علم النمواسين فيحمام سنس غيدانه بلام العلاية لعفرد للأبد ومنتف فظلسام راسق به الد مقول في ظهين فيشتون لا عقد الجملائسة و شبلاة على وسول (اله ؛ لا هذا ظهير كريم ) بحيه بنقى بالمنجدان والتقطيق فيلحل دمود الشط اع نعلم منه بنا بأمر العصام بسالو الالب أن يكتاب الاحكام على يوفعونها بين الناس مي كل نصينه ٤ ولا يهمو كتابة الحكم في شيء من لفضايه ، وليكسن البكترب رسمي 5 ياحل المحكوم له رسما ينقى بياده جحه على حصية والجام عينه بديدية الدوناجد المحجوم عليه رسماة سعنم أن القاشي حكم منيه بالمسهور 181، وعلى كل فاشى بن العضاة أن يعمسن بموجسيه ما ذكرناه ونفها عثناما راسمتاه ، لكونه حكما سرعيب ؟ ومتهاجه بين فصاة العدل مرعيا ، ومن حرج عمسها ذكراباه بالرحكم ٤ ويم يكتب حكمسه ٤ او بم يسهسك عليه الطدون 4 فهو عبدل معرول 4 وتنانه مثا اسمويه اتبلية ، ونامر الوافف طيه من عماننا ۽ وولاة امرياء أن يفقوا في هذا الأمر حتى يجري عنته عمل القصاة ه رلا بهملود الابن المحتفرات اسامهه للقالات له (82) .

وقد اعتم بشورط للوليق في حيدان الوقعا حصوصا السلطان الجولي الحسن الأول ؛ حيث وسع الله الشروط المتطلعة مستوثيق في طبيعة مسائسان الدولة الحطيرة ؛ واسمى لها ضابطا عدليا بعثسة الى حميع العضاء والنظار بيعيفوه في جميع دو أرهسم فيرحو الله للمجديث فومين باستان معديث فهم عماينية وفي دار شعديث لنا رحبياء تعرج من تتبع به اسهاينينية

ولاحيث المحاها، العمية الاديب الاستاذ السيد محمد الكبر البكري تصيده بهيء فيها بمحس المحاج دريس البد رازي بجعسس قصدره الدارة للحديسيث الحسيدسية 1 3

ان كان ليجيد آثار محسساده فاستجرأوى تله في أنتابها أأتستار أنشير أيا بحروى ٤ لد رزيت هدى والله تكرم من نشبه ومحنسا أيصرت ثور الحديث دهندست به وللحاديث مسور وأسرأر ليد هنديت به يا حسب صاحبه يحمدا من يه يسو الا ۔ و ر منتى عليه الإه المرش ما طلبت شمين 5 وما بيسه ي الروافي أؤهار وقد دعبك ينجبة الرسول أنسيء المداء والراع وما الدراك بنا الدار اعطات دارله کی بتلی الحدیث بها وآبه الجب 1 العظام .. واشتبار فصارف اللدار دار؟ الحديث؟ و بي كل المصور له أهيان والصنبان فلتطمس فأن ذي النجارة لسس تبوراع قداوردت يداك لحيسان وبنهنأ المحسنون طرا أن لهمتم

لحنات علن يها حنور وأتعنان

لله وحد ١٠٠٠ و تا ين العبياس حهد بن خديد ابتاميري > وبين بعض فقيده عصره في فلسوى بد سي ال سوده الم وتصحيح المليح مند القادر العاسي لها ، وهي ال الخصم لا برسته اعطله على حد الله على المنافر العاسي لها ، وهي الها وحرين احسفوا فيها ١٠٠ عبر حاله على المنافرين احسفوا فيها ١٠٠ عملية ما عد المنافر والمنافرة المنافرة المناف

<sup>87</sup> الرحوب من 139 ، و نشر في على المصدر ، وعلى لتوضيع نصاعب با 120 - 240 240 - 3/310 ، من تغين المصدير ، ، ،

العمانية ويعموا بموجبه عام 1299 م نقسوا لكثرة للتداعي وأمرع أساشيء عن تساهل طبول أجاديه، وأحلائهم بشروط اسوليق حصوصت فيما يتعلسق بالاصول والمينمات المفارية .

ومها كناه هذا السنفان الى قضاة مراكس الأدرو كه يمك ان طائعة من العدول الدن لهم في الشهادة المنيانا من غير اعتبار للتسروط (83) النسي شرطناها ولا ودوف مع المسابود لتسبي يساهلا وحددناها والمحلة منهم الإعساور لتاسي يساهلا المتسرات للطمسج والرحار بناهسا التهاور والهدم الأوالي والمحالة والمحالة والمحالة والمحالة والمحالة والمحالة المريسة من الاستود للمحالة المريسة من الاستود للمحالة المريسة من الاستود والمحالة وحدد وحرد وحرد و محدد والمحالة المحالة المحال

ومدن أمر بدلك يمنا ، و وجسب العمل سنة وشدد فيه ، وارعد محالفه بالعاويسة الشديسده ، استاهان ابر عبد أمه محمد بن عبد الله كمسا هسو مسجل في كنايه لا تتعاف أعلام اساس ؟ (86) .

وقد وصم الدولي الحسن بن محمد بن حبسه الرحين في عام 1291 هـ فينظ عدليا جديدا مفسلا بيحري دنية عمل العدول الموثقين في شهادتهم -- ولقد كان القاصي الفقية السيد احمد ابن صودة (87) قاسي مكاس بن حببه بن وحه اليم السيطان اولاي العديد المنان أن المام - ولعن الكتاب العوجة أبي ابن سودة حبقا لاصنية المحسوط بالمكتب الزيدانية كالعد المعمدسية الإلاميسة والعاسية والعاسية الريدانية كالعد المعمدسية والعاسية .

۱۰ العقیه الفراسي البسید احمد پن سودة دروسد و قالدی نكرن ملیه محسل السندون (88) اي

وق من بسارة 1 الموقفون يكتبون الوثيمة على المستظرة اليارية من غير تفرعن لفهم بعض فصولها، هذا في الكاتب 6 قما بايسنات بانعامسي الدي يشبها عليه العقون 6 فكيسنان يو خسما بما لسم بعيسسم معتسساه 8 .

و في حدسته الرهوني بقلا عن نفيجي في الوارية و عن فاضي الحيديمة بقاس سندى محمد ال عنى العيلالي بنا تصه " فا قال بماستات اليوام في الحواصراء فكيف في اليوافي يُكيون الويفة عنى المنتصراء الماء وقاء وقا يستمون عماني الانفاذ ولا استهمون عمرافة اولا عمر ديث و ويستاهم به فعلى المناسي النتيات في فتك الانا فال الرهوائي الاارضا قادة هو اتحق الذي لا شبك فية كان

يعني نصديق الداعبي للرسم وعلامه ، وجاء في نص الكنائب لذي وجهه ألمونبي أنحسن الاول من العاملي يتسوده . واجره كب الوثيفة بالمعروب من غير ضرورة ولا شرار ، ولا صابط الديب وقف المدد ، وعدد تحسيب الحيارف العمر ، ال ما كان عن قلب نفس تعسير طلبيما الا المواد والمدونة الاحتي (2/49 ما مثل أنهو صوع القاشي الذي يقسم الجرة الوثائق مع الشناهايين في المعياد الودسويسي في 10/211 ، وأنفى يهنا ، جواب أذ اعطي الموثق عن وثيمه كشها مثر من المعتاد ، حل يسرع لكانت احد لن الدال ام لا أ رائدها المعالى الدين الن المعليب في عدا الموصوع و نظر أيضا الاشتان الدين ابن المعليب في عدا الموصوع المعولا عن لا مثنى الطريقة ، في دم الوثيمة ،

۱۹۶۱ عداً لکاف دوجه پر المولی العلم الدر ایر فضاه پر کس و هو من استام الکاستا اس میں اس باجد الدامد الري

ر86) لابحـــام، من 88./3 وينا تعليف ...

57 ، بداني حيث عبد ان أبود؟ حرق نقابي ؛ قامي بخياعة بيكتابي وريس فليجته بمحدثي بالمحدث يتنف بني ، وافي بدان بيداج الجمعة 10 رحمت بام 1321 هـ ، وديس بالراوية الشرادية الكائنة بلوية الدوج عن يعينان المحتسبات

و جمي تعديد عبير و بعراي بالسب عدد ن او سيير المدعلات على بنياس في بدينا المعادد ا

السيادات الراجعة لما صيدكن من المضايسة السنو الدمني على مصفى الغبواط (89) التي سنستها الما ليها بين الاحتياط 6 واحكام راسم المساط 6 و سالامة من لخلل حالا : وحتى ما لم يكن حرى له المعل بنها ... وينها أنهم لا يكتبون وليشنه بيسنع الإصول لا تعاد بوت المنف لنائعة ، وكذا التحبيس!!

ومما جدد في هذا أنشيط المدني الهام منا يهم حالب النظار والإوقاف: 3 وي كان مشمر كا يع حالب التحسن لا علا تمه من الاش التحاس من العاسسي كا وحصور المنظر الأو وكيله لا وأعمال الوحما للالماء ال وشمر طاعني التظار كا الهم لا يبيعون ليسش مساء ليجالب التحسن الا ياذن خاص مع شروطه الحملية الم

آن لا يكون على حصفان المستحد صور بين
 أحر \_\_\_\_\_

2 ــ وان يكون ذلك في قضلة يستعلي تعهب " "ستحسسة .

3 للون فكون شت العصبة للمرحاضات التي تحيـــ هـــ د

و \_ وان بتب البيداد في التمن لى لمبده بير حرد \_ حبيب حاب بمعيمي دلك العبدوسي، كما في \_ ان حبين فر بمبار | رفعه م ح \_ المبدر المبار عبدال مبار المبار ا

ئشن ہ حسن ع وم نے مجسن بعساع

كما يشمرط على الظار ، يضاء الهم لا معدون على ما هو معالما المديس معاومته ، ولا ينعسا ، لا باليات المصروط المقررة في ينحلها على بد الماضي ، بمشارفها حمالا بعول المملسل القلامي

كد يعارضه ريسج لجيسس على شروت سينب لع**ناتسي** 

وتعصيلاً عزن صاحب المس المطلسق (90) \*

وما مسن الحاس لا سعب ع به د فقية أنينغ ليس يعسم •

والجفاوصة فيله عمللوه على شروط الاعوال ، لا تهمل

کوں العقاد حربا ، ولیسن اسي عدسته ما تصلاحته پھسي ،

كما شرط على الماطر ، قبل اله لا يد فسن حضور عداين من عدول الصائر ، في كل صائبين ، وشرط عبيهم ، يض ، الهم أن أيرموا عند كر ، وباغ الاحبيس ، فلا تقبل ربادة من ر د ديث الا بعد اثباث بقس ، ورد كان دون الاست ، وأن لم يترمو العقد ، وأنها وقع الالدرم من المكم ي يكدا ، فمكن من ميع المحسن ، بم حاد من يزيد ، لنعبل الربادة خيشد ، ولو بدول النظف ، غلا بحده لهم عنن تسبيح هيده الشروط ، لا من الحناط يصا ، الرام تعدول أن يكو وا يودون برسوم تعمير سيم والابراء والتعديمات برا درج سابه و والوسيات والوجوع عنها والوصيات المرام عنها والوصيات والوجوع عنها والوصيات والوجوع عنها والوصيات المرام عنها والوصيات والوجوع عنها والوصيات والله يسؤلك يالوجوسيع مساليسات

- (9) عن عامد الم يتحمد م إلى العامم البينجية سي الرابي أشرح الرابعية المعلى العلمي الرابعية وعبر عبدا الأعلى على العامر العامدة على العبد المعرد العبدا المعلم على العبد إلى الجدد إلى العلى السابق الأمرة العلى السابق الأمرة العلى السابق الأمرة العلى المعلى السابق الأمرة العلى السابق الأمرة العلى السابق الأمرة العلى المعلى ا
  - . 9 مر ص: 249 / الكراس ، 32 / 1 من « المصلحال المعمليات كا

المنظواب والسندلام 92 ) اللي 23 محليه الحليان م عليام 1306 هـ ،

وكان من جمعة بد فكر فيه خلالة السنطان مولاي عبد المورز وصبع صابط عدلي خناص دليمهيسلات والمحابطات التي تفع بين لجار الاحالب والرعابيب لحمارية سعيا الى تتحلص من لعشاكل المولية التي كان بطبها هذا اللبوع من البعاد اللات لمختطسة ، و مبار بدلك أيره الشريف الى فصاء الملكة ، ومن بينهم القلية السياسات احمالية من سودة (﴿ وَا فِي

وفي عهد المولى يوسف ابن التحسين صدر كتاب صافط فشأن ترتيب التحسيات بنظارات الاحسساس وحسادتها وتوثيفها فسي أرها ومدحولاتها فا شبيل على قد مرا الله ومدحولاتها فا شبيل عشيران صفحة فا وقد حرر درباط المنح في فاتسح ربيع لثاني غام 1333 في قدر سن 9.5، محسب اشراف يلدي الوقاف السيد حمد الحاي الورسسر بلاودف فيما نفساد فارحمسه الله ...

وقد صدر ظهير شريب بي صبط قسم المدول، اشتمن على بنية حشر عصلا تضميب دستورا كاملا بنظام العدول ، وذبك في عهد المعدود به دولاء محمد الحاسن في 23 يوسه مسام 1938 (94) .

وصد لعنى سنظيم حطة المدالة ليوم ، وتعنى السهاد، وتحريرها ضمار ظهير شريسته وقسم ، 265.352 منادن في 1 رجست عسام 1.81.352 منادن في 1 رجست عسام 1982 منادن وقم : 6 ماي 1982 ) دختم حلة المدالسة ، وتعسي السهيسسادة وتحريرهسسا .

وصدر مرسوم رقم : 2.82.415 ، سادر في 4 رجب 1403 ، 8 ، 1403 ) بثان تعييا لل 4 رجب 1403 ، 1403 ) بثان تعييات العمول ومراتبة حجة العدالة ، وحسط الشهادات وتحريرها وتحديد الأحور النفر بعلى التفهير بالجريدة الرسمية هدد - 3678 - س : 72 - 72 (1983/4/27).

وقيم بعض عدول بند أن بصنه حاصة للد د م سسرر ورري علا - 2205 ، في شأن عدول بظارات الإحباس بعضمن : « أن لنظسر السريسة انتخبى أن الموقعين بالاحباس لا يتعادون الشهادات الحارجة عن النظارات ، وما يرجع لاشعالها ، سبل بعصرون عيما حيث أنهم موقعون بها .

وبداء على ما ذكر ة فلتحصر اعدول المولدان بها ولتيرهم بمدم تماسي الشهادات الاقيمة برجستع للتقارات المحاكورة 6 ولترفهم العمسان بمقتصاء ، وعدم الحروج عليه بحال والسلام 6 في 3 رحسب عام 1335 مرافق 25 بريل 1917 .

#### \* \* \*

ان طوك دولسا به علمو ان منصب القصاء و وي يدرع تحده من مسؤريات و اسمى المناصب و عظم الولايات بعد الاجامة العظمى حطئهم عواطعهم الدينية و ورفعت بهم غيرتهم الاسلامية على التجري لدم في تعديم من يصلح لمنصب العصاء و دكابو، عبد قدمت الحال بوليه قامل يحدون في البحث والتنقس عمن فيه اعبية و واستعداد بام النقد تلك الحطاء و من يكربوا يجترئون في دنك بظاهره في المنم والعمل، يل لا تعدد هدمهم عبد بنك العظاهر حتى يصبعو الى با ربوا سنحه السماع مين يظاهره في العدد وتحريبه با ربوا سنحه السماع مين يظاهره وجهرة طبا بقرب منسن ومراقسة بمولاد و في سوة وجهرة طبا بقرب منسن العرب منسن العرب منسن العرب منسن العرب منسن العرب منسن العرب المناسبة المناسبة المناسة العرب المنسان العرب المناسبة المناسبة

يظمل من هذا أنه يجب أن يكون من ينصدى الكتابة الوثيمة عدلا شابطاً أبيت كتوبنا ، قدسسرا مني هذه المساعة ، عاريا بالموضوع ، فيما يه من حميم أطراقة ، جابعا لتشرائط عنى المصارف ، بعيدا من لحضو وأنطويل ، في سبوب صاف باسم ، وتما سه منجيحة وأمنحة ، لا يتمثر في الأطناب وأهمعه بمخشة ، ولا يهيط إلى الركاكة التي قبير السنجط ، حتى لا يترد منفا إيستوجب لطمن من حنث الشكل حتى لا يترد منفا إيستوجب لطمن من حنث الشكل

<sup>(92)</sup> الشهادة العللية ، وثبعه رسيسة بعبد تسبيرات به تضييسه من بيانات وصبحة تاريخها ، ولا يمكن بالشهادة المعلية ، وثبعه رسيسة بعبد تسبيرات به تضييباً الا بادعاء الروز ، انظر » العراز المسونة » لاين رسيستان ، من " 51 / 2 .

<sup>(93)</sup> نظر مص الكاما دوطرعه كتب وتعلمه الموء ساي الص ١٤ يان الد المر والصوية (1 ا

<sup>(94)</sup> نظر تفصيلا عن هذا الطهير في كتاب: « هذه مجموعة بمين» » التي اشتبلمات على النهم ممان الشهائر الشريفة » والضواط المتعلقة بمحمم وتمين العلاية الشرعمة الإسلامية ، ، ( طبعة مدروك عالى MAROC mana عام 1952 ).

<sup>95)</sup> السنز والصولبية ٤ س : 9 / 2 .

ويتسرمني ، في شمام جدا أنسجت ، ان العن الليم ملئسيج الساب ،96) عني الطبعاوي ، وهو سحدت عن المحاكم المنشقية ، وما تحوية من وقبات شرعية بمينة ٤ رحيره، لاصلاح أحوانها حيث بلار أ لا أعرد بن شيء طالمه أيديات منه وأعدات ، وكبيت وخطيت، اليه الى قروة مظيمة و احالت عليهست أن تضميسهم 5 وحسب أنها قد صاعت ألأن لا تعث هي الرعميات ا عبدنا في البحكية الشرعية وعليات بن مالين الى ماله وحملين عاما 4 فيها من باريخ البند الممر سي وحفظه ؛ ومن وصف تبشيق ؛ وحاراتها و حيالها ، ودكر ولاتها وحكامها > ووضع فورب ربساجلها ، وذكر العرى الناسة بها ... فيها من ذلك شيء كثير ١ لم يعد إمرفه بنا الا العلين 4 تنبتجرج منه عشرون رساقه حبيسه لثال بكل واحسده منهسا عبي اعسيي بشهادات ۽ فهي کس لا پقابر طبن ۽ ولا تعني منسم تتواريخ المطبوعة ، لأن فيها ما لاتحدوبات هالم المسواريسمسح ا

كانت هذه الويعيات ادبه شرعيسة لاصحاب المحقوق ، فيما التي حسي الرغيم الاوقاف اللرية و وصفاها ورزعها على غير مستحقيها بن غير دليسيل شرعي بستند اليه ، ويعتمه عليه و بن بني لها تبعه با به و وضعت التاريخ والملسم و للالك خعسب التخييع و وديت به السطيع من جهد كبيل اليسائسي و قبير و وتبيد الى وزاره المعارف و والى المجمع الدين و ونبيت الليل بني الجعاط و لى المجمع الدين و ونبيت الليل بني الحقاط بها خوف شياعها و في مدين الي احقاء و حشون اللي تكون و الآل و هذا مدين بني الحقاء و حشون الليلان و الآل و هذا مدين بني بنوينها و النها و كلي مواد سمائلوله الحيين بنوينها و النها كنسر لا الكون و التي بني بنوينها و النها كنسر لا المناس كنسر لا الليلة الحيان بنين بنوينها و النها كنسر لا النهاد كنسر الا النهاد كنسر النهاد كنسر الا النهاد كنسر الا النهاد كنسر الا النهاد كنسر الا النهاد كنسر النهاد كنسر الا النهاد كنسر الا النهاد كنسر النهاد

و للمور المعمليسوي

وقلا حرى تعاون كبير بين هيئة 3 البوسبكو » الدولية ودار الوتائق العولية بالحرطوم في اطلسال يرعامج اعتمدته هذه المعظمة السائمية علمم المعمون بن مواكر الارشيف والدوثيق في عمائم السربي .

وفي هذا الحصوص قام الدكور محمد أمراهيم ابر سليم عدير دار الوثائق الموسية بويده الله الاعلام بالمدسعة بمعربية دباط الفتح لفدة ثلالة أساسست سندغا من هيئة ميوسلكو كأحد مبيئشاريها في مجان الوثائق احيث الفي محاضرات في من التوثيق بالكلمة الاعام عمراجعة محسيات المكتمة الاستكمال الماده الحرصة بالوبائق الاوتدام الطروحات الطلاب المسبة لهذا العرج من الصوم الوقدم بعض المحاصرات الماية من لتوثيسيق والمحتمع المادة

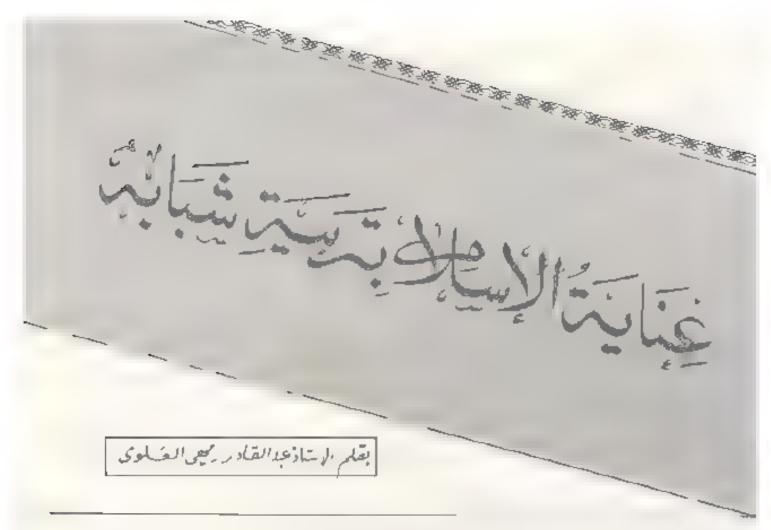
وقد شار لدكتور أبو سليم ألى أن المعاول بين مر كر ألبولين العربية أثر مطوب طرا فحاجلة مدد المراكز ألى الحرق ، وفي مجلسال فلللات الحراف المحراف بين دار طوفائق الملوداية و قام الدكتون ألو سالم طريب وقائل المحاكم الشرعية بدولة قطر عام 1983 ، كما قام شراسة الوفائق العصائبة لمولة الإيارات المعربة المحادة عام 1982 ، ،

وبعد الصلاف بين البوتسكو ودر الوادلسق بسودنية الى درجة الإستماة بالدار السودنية في بحالات للخرع والاستشارة في المحال الافريقسي يضا من وبعد قررت هنئة البوسيكو الشاء محتبج البيني بدار الوادق الفولية لا بالدرسام المدرسا الويائمان في محال تصوير وحمالك المدارات

الشهادة على الخطأ في اليمان الوقف :

الرياط : محمد ينعيد الله

<sup>(96)</sup> ما سمعت ثلاب و راسه صورة و فرات كان بلتيخ أشباب بني الطنط وى السوري الذي جمع يس ركانة الشيوح ووفيرهم و وفرت الفييانيو حفة روحهم و ودكاء تلهم آرم و باب و دون كثير عبد الرحين الحراعي في حبيسه حود باب حسال بن وعامي السدي يقسول بها و با مو و من لك في شبح و في به به باب و با



ما عبر المنتظم الدولي هذه النقة حاصة بالشباب أطاق هيها الدولية للشباب، ونحل بين في هد يبحث أن الإسلام هو السباق دائما لكل مكرمه، ومها سايته بالشبات وقربيته،

قال والته د مبعة يقيم الله بطل عرشه يوم لا ظل لا ظنه وسم عائل، وثاب بنا في عبدة النه، ورجن فلم علق بالمسجد إذا حرج منه حتى يعود وبيه، ورحلان بحاد في الله حتمعا عليه وتعرقنا عليه، ويرجن تصدي بصدقه أحماها حتى لا تعم شماله منا أتقتنه يميسه، ويرجل دعته مرأدا ما شعب وحمال فقال درائي أشاف الله، ورجل غرامة حاب فلاحت عباده،

من السنم به أن العيناة المعاصرة تتعدب نكوين جمع متكامل متضامن، تسوده روح الاحوة والمعاون النصح لله وبرسوله ولكافه السبليين وعامتهم ويكون من بلال هند ومن بناب الأربسات إصلاح المحتمع حسا بماده، وتوجيهه الوحهة الصالحة ليكون محتمعا مثالب طبع خلاقاته خوابع الدين الراسع والمحبة الصادنة ليحق

الحق ويبطن الباطن وبن كره المجرمون. وعبر حاف أن الثياب عملة من أعمده ال

وعير حاف أن الشباب عمدة من أعده النجمم يتعوى بها إن كانب رسعة منساد وينهان إن كانت نحره متلاشية، ولذلك وجيت الصاية به ليكون للأمة دواما وأصافة وحس

و لإسلام أعسى بالشناب عناية خناصة تنجلي في الإشادة بكن شاي طبع حيناته بطائع الاستفاحة وروح الامثنال والتقوى، وحاف أنبه في جميع حركاته، ومن خلال منك يحس النوجيهات الصالحة بسناء المعنى والجم والمقل على بسط منكامل يعطي للحياة البدسا حظها، وللاخرة مطالبه، ويستأ بشأة دينية وأحلاقها تبشر بالخير وتفتح طريق السعادة في الدين والدين

# القران الكريم ينوه بالشباب

وهكدا ثجد القرآن الكريم وقد حص الثبب باسوحيه من خلال القصص التي ساقها بكريما بلشباب الدي سبق

غيو الإسلام واللحو أعطر لما حساء من 5 يم المنا. وحدث الاسمال

يقول البه تسارك وتعالى في جورة الكهماء والحن نقص علمك تبأهم بالحق، رئهم فتية أمنو بربهم وزدناهم هدى وربطت على قلوبهم إذ قاموا فقاس ربدا وب الموات و لأرض لن ندعو من دونه إلاف لقد قلنا اذن فنططاك، ويقول في آية سابقة من نسل السورة فيذ أوى المتينة إلى الكهف فقالواء ريث آنيا من سائك رحمة، وهيء لك من أمرد رشداك،

فيه الإيان ومثها أشار القرآن الكريم إلى أن النباب قد خلد في عصالحات ذكره بعد أوتي من عقل وتبصر في وقت طبعت الأهواء جميح المعاملات واشعل الناس بمشاغر المني وانتصابو عن التمكير في الوحديد والريزية والإحلاص بعاء وبالتأمل في الكون وخلقه، صورج النباب لينتص الحقيقة من خلال تعبره ومطالعته و مشر له الأمرار الكون وما وراعها

وعرب النه المشل في اسرا على شباب حساهر النمس القوي الإردة الذي براقب النه في جميع تصرباته وهو يتعلم إلى الشوب والحسراء الحسرا مشاول تعلمي حكاية على سيده يوسف وهو في دتونه وشيابه وجماله الأوراودته الذي هو في بيتها على مفسمه وغلقت الأوراب وقابت هيث بكاء قال : معاذ الده الله راي أحسن مثواي إنه لا يفتح الطاعون﴾.

والقرآن الكرام يسوق شالمصحى بلاستماده والتست، مصداقة لقوله تعالى : ﴿وَقَلَا نَفْضَ عَدِيكُ مِنْ أَسِاءُ الرسل مَا تَقْبِتُ بِهِ فَوَادَكِ﴾، ومها بلاحظ العايمة سمدود في مهار ما يه بالشباب وحثه على اقتباس عدمة من مور دما الله

من غرم الأمور، ولا تصاغر خَدَكِ للساس ولا تَمِشُ في الأرض مرحــا، إن النـــه لا يحب كــل مختـــال فحور، واقمت في مشيك، واغصض من صوتك.

هنده او نود الآيال دست به

فلا عجد المداد الرابهام الإسلام مساحد أداد بيوجيه الصياعة بالشباب، فكان الرسود المالي في أود تحسه الرسانة ينصل داشياب ويثق هيهم

وكان له عبهم تعدم حاص يرى منه السائل السارغ ولقيادة الرابخة و بعلب المتعلج الإالى الدي لا مراجع فيه ولا حدلان فقد روى جدب البجلي رصي لله عنه قوته القوي) معلما البي المائل وصدى فلمان حرارة فيات القوي) معلما الإيمان قبل الرابيسم القران، ثم المسال فارداد إيمانيا) وكان المائل تقول الترسوا ولادكم واحسو ادبهم ، فيكون العظمان هنا على مبيل الاسرام والوجوب لان الاخلال به يكون إخلالا بما هو وارد في الوحوب الديالا بها هو وارد في التراب الاخلال به المدين مشو القوا ألهمكم و هيكم دان ه

وتحدل الأسرة به فيه الأب والأم أمانة الإحدار إلى الود وبريثه دربية إسلامية صحيحة الأن المودود بولد على طبيعته فيأحد اتجاهه عصدته من موسط الدي عند عسبه في ويمول عليه بصلاه والسلام . كان مودود بولد على

العطرة فأبواه يهودانه أو يتصرابه أو يعجسانه .

وكان الرسول الأكرم يعرب إليه الشباب ويجالسه، ويستمع إلى آرائه وأقراله، يل ذهب إلى آبعد من دلك علقد أعطى أسامة بن زيد وهو في أول شبابه قبادة المجش بيحرب قصاعة، وكان الجيش بطبيعة الحال ينم المديد الصحابة الأخيار يكبرونه سبا وسوقونه تحربة، وبم يعترض أحده على الرسول، لأنهم وجدوا في عهده درسا من الدروس النافعة لأبنائهم من الشباب، يتعلمون من خلاله تحمل المسؤولية والاعتماد على النفس في ترجيه الأحداث المحيطة حتى يحبروا العليتهم وكمناءتهم وكان عمر بن المحيطة حتى يحبروا العليتهم وكمناءتهم وكان عمر بن والرباية ومروهم أن يثبوه عنى الغبل وثبا) وهنذا الترجيب منه رحي الله عنه عبني على تصاليم الإسلام التي تريبه أن يكون المسلم هويا في كمل شيء وهنو القالم من فسول يكون المسلم هويات في كمل شيء وهنو القالم من المنوس المسيف، وفي كل شيء وهنو الله من المنوس المسيف، وفي كن حير

والقادر الإسلام أنعم والعماءة وتتأليك فهوا يهيب خبابه أن يكون في طليعتهم يتسابق لبيل درجاته العلب وكان من خصائص المحتمع الإسلامي الأون أن تتطبع أني المبريب من التعميق في أمرار القرآن والسنية. فيدجد عن الشياب الدي طبيع الله ثلبه بلإسلام وأسار بصيرته الإدراك أمرار الإيمان والأحماديث، من دليمك مسا ثبت عن أمير المؤسين عفراين الخصاب رمق اللبه عبية كبان يعصل الإسماع إلى تثروج في عباس رعى الله عني عبره من كيبار الصحابة وثيوخهم كساحدث أن وقع احتماع أو تدرس ألمّ وكان بريد من والدائلة أن يتهم الصحابة أ ابن عباس رغم شنامه فياميه عبابيم قوى الادراك وهكب فعي يوم غييم محسن كالعادة سأل عمر رضي الله عنه الجناسين ص قوله تمالي : فردا جاء بصر الله والعتج حسى تهامه السورة قشرحها الشبوخ على أن الله أرادان يبدغ رسومه أنه بعد أن مخل الناس في دين الله أفواحب بعد فتح مكة وجب عليه التمييح والاستعنار، ثم سأل بعد دلك ابن عبدي بعوله (وما تقول ما ابن حياس فقال الذلك أحل رسول الله مِنْ إِنَّ اللَّهُ عَوْنَ لُرْسُولُهُ \* إِذَا فَتَحَتُّ مَكَّ وَمَخَلَ النَّاسِ

في دين الله أموج، فقد تمت رسالتك وده أجنك عستمم للاحرة بالاستعمار والتسبيح فقال عمر مد أرى إلا رأيك).

# لرسون يحترم رأي الشياب

وكان من مبادئ الإسلام اعتماده على الشوري المتسالا عَوِلُ اللهِ تَمَالَى . ﴿وَشَنَاوِرَهُمْ فَيَ الأَمْرِ ﴾ باجب الرسون الكريم بهذه الاتجام وأعطى للشباب حظمه من الرأي بال رهب إلى أبعد عن ذبك وبرل عدم رأبهم أحياك ثملمته أن رأيهم يكون مبلقة من الإيمان القوي والرعمة في تحقيق الطموح المنطق، وطوي المراجل للوصور التي إحماق الجي وبثير ودائمه من بالله منا وقبع مي غيزوة أحده فقسد علم الرسول الكريم بوصول جيش المثركين إلى جبس أحبد راحثه على المدينة لأخد التأر عن ما وقع لهم في غروة بدر التي قبح الله بها باب النشار الإسلام والنعرف على شوكسه المي لا تكسره فاخمد المشركون عبدتهم السي بلعب اللاثمة لاف مقاتل ومعها مالين قيارس بقيادة حاسد بن الواليساء قبيل إسلامه ما في وقب لم يكن بلمسلمين عباد من هناذا البوعء فأدرك الرسول محاصر هده الممركية وعواتيهاء فرأى أن يبقى في المدينة ذاركا لنفشركين الهجوم عليها لتصحل قوة الفرسان بين الأرقة ويسطيع أهل المديسة المشاركة في الحرب ولو من فوق السطوح بالرمي بالحجارة وغيرها غير أن الشبان المنجمسين من الأنصار أصروا على الخروج نقمال المشركين خنارج المديسة، قدرن الرسول ١١٤٠٠ عسد رأيهم ودخل بينة ليلبس درعة فعانيه من وإفق رأى الرسول عنى الشباب وعلى إصرارهم فرجع الرسول بيجد المتحسيين قد غيرو رأيهم لكنه عديه السلام دال : وما كان لرسول الده وقرالس درعه ليبرعها

وإذا كان الرحول يَؤْثُرُه قد سلك هد المهج رغم ما هيه من المخاطر، فإنه أزاد أن يعلم الصحابة الكرام أن وأي الشباب محموم ما دام قد صدر عن حسن بية ورعبة هي الانتصار بنه ولرسالة بيه قمجال البريبة ولمع يتوجب أن بكون بن بين عسامره إعطاء البتربي قرصاة التعبير ولتجربه لأن التجربة دوس من دروس الحيساة التي معلم وتربي ونكون، وإن صح التعبير الهي معمل الإحراج أقراد

المجتمع وصاعة شيايه وقد برسخ في دهن التباب تسك الأعلاط التي اربكيها في قبرة تدبيره فيستفيد منها ولتملك به قلا يعود إلى أسبابها

#### الشباب والتربية الدينية

ولإعطاء رسالتنا حقه من الفتاية درى أن تلف النظر إلى أن حياة الشباب محفوقة بالمصاعبة تشكيف نقصات المرافعة وأطوار البنوغة وبعنق فيها مروات جبنارة تتصارع مع الدرائع الأحلاقية الكاملة في نفس الشباب، فإذا وجدت سيلا ملتأثير عليها كانت كارثة في حياة الشباب وسبيا من أسباب خروجة عن الطريق السوي، لما يجب الإدراك، بالمطر مرحلة في حياة الإسان حاصة في قلمك الذي نلتمي فيها فترة السحابة من الطورة ودحولة حدية الشباب وعليه فيان التحسب لهذه الفترة الدعيقة يحس أن مكون قبل وصولها بالدين ولا يشائى فلمك إلا سلقين الحمل مسائل وصولها بالدين ولا يشائى فلمك إلا سلقين الحمل مسائل الدين وإرشادة إلى عواقب الحروج هذه

ود تعلم الشماب وأحد من أسرار لآبات البيمات وهو في مطلع شابه استطام أن يجحب من نفسه أسباب الزال والريبة، فتوله تمالي مثلا : ﴿ فَأَمَا مِنْ طَعَى وَ أَلَر السياة الدنيا قإن الحجيم هي المأوى وأما من خاف مقيام راسه ونهي الثمس عن نهبوي فإن نجمة غي المأوى، يدرك الصلة بن عبده وسأله، بيحجم هر ولوج ميادين الفناد والخرابد وهدا بطبيعة الحال عتدمنا يندرك من قبيل أن هيان القرآن مول بيكون صدة بين الحلاليق والخالي، فهو كلامه إليهم على سنان رسوسه ﴿ وَإِنَّ هُو إِلَّا ذكر وقرآن مبين لتنفر من كان حياله، ولس على الرسول أكثر من النبلية والتبيان، وهني المرأ أن سختار إلى أى الطرق يسيره وفي كلها جراه بسطياه مسادام السير في الطريس يؤدي خسأ إلى نهايتهاه وصدق الله العظيم خِياأَيِهَا الشَّاسُ قَسَدُ جَنَّاءُكُمُ الْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ، فَمِنْ اهتدى فرنب يهتدي لنفسه ومن طن فإنسا بضل عليها وما أنا عليكم بوكيل).

ومنى رسخت في قلب الشياب وعقبه أهداف الإسلام ورسالته الصادقة تشبت بطبيعة الحال ـ بدهدابه والصدى

بهديد، ونحلق بأحلاقه وقشم عسنه قداء السيمة وعقيماشه وسربه

مالتربية الإسلامية تُعلِّي التبسب خَلَن الرحمة والايثر، ونهاه عن نمتاكر وتأمره بالمعروب، وتشرح له المشار البوجودة في الأسور البهي عنها، والمسافع التي تنصيها الأشياء السأمور بها، ومعيه حريه التعكير في الأصدح وهو يشدير قول الله تمالي : ﴿إِنْ هَذَا القرآن بهددي لمنتي هي أقسوم ويبشر المسؤمنين السدين يميلون السائحات إن لهم أجرا كبيرا وإن البذين لا يومنون بالأخرة أعتدن نهم عداياً أليماً ﴾

# تعليم الشباب كيف يدافع عن إسلامه

فإدا شأ شباشا على تقوى من الله ويرمون اصبح درعم الواقى وملاحه البدار وقوتسا الثني لا تصبيه هامعلق بسامع عرأديب عيرة وحمايته ودعنا إلى التمسيك يسه والاهتداء بأحكامه فانتشرت بعصله كئمة النها وعاد بلإسلام دوره الطلائمي في تسبير الحياة الدنيوبية، ومتى كبان لما شياب طبع على حب ملته وإدراك مكنامن المدين الحبيف تعبدت الصريق أمامها وزالت كل المساملة الوعرة الأمه م يوجوده في كل مكان مسيمير عن حقيمة الإسلام كمنا أمن بها وكما بصمها من كتاب الله المبني لا يباتيه أبناطن من بين يديه ولا من حدمه ويتماهم عن البدين هي مواجهة من بتقويون على الرسول والقران، مصداف القويمه تعمالي -﴿ وكدلت أوحيث إنيث روحه من أمرت من كت تمرى ما الكتباب ولا الإيمان، ولكن جعشاء نورا بهدى به من نشاء من عباديا وإبلة لتهدي إلى صرط مستقيم، ورد على المعالدين على أنه المدين "هذه يم اللذي بشرت بنه الكتب السنابقية في قنوسه تدر ﴿ وَرِدْ حَدُ اللَّهُ مِيثَاقُ النَّبِيثِينَ لِمَا تَيُّنَاكُم من كتاب وحكبة ثم جاءكم رسول مصدق ب معكم لتومنن به ولتنصرمه قال قال أأقررتم وأخذتم عنى ذلك إمرى ؟ قالوا : أقررتا، قال : فاشهدوا ورد معكم من الشاهدين)

رفان تمالي : ﴿وَمَبِشَرَ الرسولُ سَأْتِي مِن يَعِدِي

المه أحبه أحبه وأنهم أهل الكتاب أن دين الإسلام جاء يوسطة رسوله سيس محمد ألى ييم ما مبق أن جاء يه الرسل السابور، ﴿إِنَّا أُوحِينًا إلينك كما أُوحِينًا إلى أبراهيم سوح والتبيئين من بعده وأوحين إلى إبراهيم وإمخاعيسل وإسحاق ويعقبوب والأسهاط وعيسى وأيوب ويونس وهارون وسليمان وأتيس داورد ربورا

ويقول تمالى . وشرح مكم من الدين مه وشي به موحد والذي أوحينا إليث وما ومليت به إبراهيم وموسى وعيدى أن أقيموا البديل ولا تتفرقوا فيله كبر على المشركيل ما قدعوهم إليه، الله يجتبي إليه من يسبب .

ولا يمكن أن تحصر مهمة تربية الشباب وتكويمه في بمجالين المثربي والصدربي بل إن التطورالحبالي والحيناة المصاصرة والتقدم التكنولوجي جمل الامكانيات متمددة ومتبوعة فأصبح الاعتماد على تكوين الشباب دينبا مطاوب من وسائل الإعلام مثلاء إد يومكانها أن تصع برامج حاسمة بالشباب المملم من خلال ما يعرص من موضيع ومعاصرات ويسدوات وإنتساج أضلام وسلاميسة صرقسة من السيره ودور الشياب في مظلم الدعوة الإسلامية. ثم تقدم إسه توجيهات عن المجرمات والمسوعات بوسائل علمية وصبية. ويتحل من دون الأعلام إمامية مشاطرات بين الشبات نفسه بمحصر رجال العلم الإسلامي، فينظم مثلا لقناء بين شابين او ثلاث يمعدثون فيه عن دور الصلاة عن تربية النمس وتروبسه على الامتثال وصبط المرابرة، ويتحدثون كعلك عن الصوم وقصائله على الحمم والمقن والروح، ويتساقشون من الرواج في الإسلام وأثر السطيميات المصريبة علمه، ويتكلمون عن نصار الطلاق وأثاره، ولا بهسا أن تكون الصافشة مي المستوى العالي إذ أن العاينة ليست التقنقلة كميعان ولكل تكوين ملكة البحث عن مكاس الإسلام، وتبعد سندك ملا معمى أن يشرط في الشباب مستوى تفامي طالي بل يمكن أن نقسح المحال حتى إلى تلامية الأفسام الثانوية وهم أساء 15 أو 16 سنه.

ثير أنه من الوحب أن تترك مشاب قرصه الاستعمارة

ومعاول أن معطيبه جوابياً مقيمه من خلال الكتباب والسبه والواقع الإسلامي ومبررة الرسول يَقِائِدُ.

ويجب أن يكون اهساساً وبحن دؤلف قصص أن بحمل لشرات الإسلامي قصب السبق فيها ومن خلالمه تقييل لشرات الإسلامي قصب السبق فيها ومن خلالمه تقييل للقارئ قصولاً مشرقة ومشرفة من الملاحم البطولية عبد الشهاب السلم، ولنا في علي بن أبي طالب وابن عباس وأبن در العاري وحالد بن الوليد وإبن عبر وغيرهم كثير المثل الأعلى لعشباب الملم في مطبع الدعوء ويرفقة الرسول الأكرم، وإذا أسرعنا الحطي وانتقب إلى عصر اردها الحصارة لإخلامية تطالما أماء معيش عبى طعميه ورحيقه إلى اليوم في محتلف المجالات لعمية، وميسان الاحتراع وبن رشد وعيرهم كانوا فقلط مواة من جدور الإسلام وابن رشد وعيرهم كانوا فقلط مواة من جدور الإسلام المحيم والتعاليم الصادية لهذا الدين

#### الشياب والعنوم المعاصرها

وعبر حدى به دام لحديث قد ساقه إلى ميدان المدم والسعرف إن تدكر أن دين الإسلام حدى ربة الانطلاق في در بو بن عبده الدين الي أي سه كان، لا يهمت منه إلا الادر في والا شياط ولاستقر ميكون مر أو حد ألل حد المعلم والتعليم بيعهم المسلم أن العلم دور يهدي به الله، ويواسطته يتفوى إيمانه ويقريه من ربه وحالقه ويرداد منها بأن عظمه مكون دليل على عظمه الخالق ولا حد لنظمته ميتول الله تمالى ﴿ اقرأ سامم وبالله الدي حدى عدى علم الإنسان من على، اقرأ ورياك الدي حدى عم بالقالم علم الإنسان من على، اقرأ ورياك الأكوم الدي عدم بالقالم علم الإنسان من لم يعلم ويقدول ؛ ﴿ وبدا يعشى الله من عبده المسام) ولمدعوم بن العلم والحرص عليه قبال يَؤلِيُن (اقيه واحد وطدي على الشيدان من ألم عايد)

فاتشياب المسلم وهو يتعلق شعاليم ديسه أولى الساس مأن بكون مطلعة فنى ما وصل إلينه العقل من احتراعات ومناعات ومعطيات مسوعة، لا يهمه طريقا ومعها يقدم ما يهمت إنها من عقبل الإسسال، وإن المرق عليها أمر

وجربي، لأن الله لهارك وتعالى يتون ، وأو لم يسيروا في الأرض فتكون لهم قلوب يفقهون بها و وبعول ا وقس عظروا معاد، في لسموت و لأرض و صود فوأغزلها الحديد قبه بأس شديد ومنافع لساس أ

وبصفة عادة فإن النباب المسلم مطالب بالمشاركة في كل المبادين الاجتماعية المعاصرة مع حرصة نشام على أن يتبع الأصلح فيها، لأن شباك الأعداء وحبال المخدعين مصولة في قد يد في كن منك وسحال مدال فرقسة حد هم كم أن وألم على من يبن الأقعدل بهم صراطات المستقيم ثم لاتمتهم من يبن أيسنديهم وعن فيصله وعن ريمسانهم ومن يبن أيسنديهم ومن خنفهم وعن ريمسانهم ومن

ه مشارك في الرياضة وسنوت و برحلات و بد صد الثقافي والقني كالرسم والتعليان كليسة ميسادين من حق مثد به أن يستج فيها وبيكون رمون إحوامة المستمين عند مدا بد شب با ورمين بهم نظريق المعارسة والسعيد معاليم لإسلام ولا بيته

ومنك أن البيارات المتواجدة في الحياة البومية والتلباب المتوالية تنطل إلى ساحنة عثبناب فيتناثر يحديد فالوحب الصرف بمحسا لمنيوم لإللامي ون يراد لإسلام لها من أسياب، وما بقرحه مر علاج، علا يكون من المنظيل أن نسب أمسحته طريسي التفكير في تطبوراتها، لأن مجملة الإسلام لا تصاف من الأهواء ولا بتجدع ببالاديولوجينات وعليله فتلأ نزى فناسنا أن منعرف الثيباب المسلم رهو قنوي الإيمان بديسه معلى مختلف الحاهاد والدان الحافظ ومصوبها ليسير الحبثها وللو موبه و دو <u>ـ</u> سب غربه الوسه هی ت التا تحمية عن لكام بية علية بي وبدواء ا مراسی وسال چوشد کرمیا یمی ده وحنساهم في البر والبحر وررتساهم من لطيبات وقصيبهم عنى كثير ممن خلقنا تعصيلا) ب ب بالبديهة أن هذا المندهب حروج عن الحقيقة الإصاب ومنطيس الإنسان في الحياه على أنه محلوق ريق معقر يتدير به والفرة بينجر بها باقي الكاشاب

## حضارتنا وحصارتهم

وبي باب إرشاد أن تعطى أشاف نظرة توحيهية هل الحضرة في مقبوم العالم المصراني وبيهودي وبالاديني على أبهت صرب من الانحلال والتعفن وتخدير العقوب وطعمن الأحلاق، وللله إلى حباته الحيوائية عثو أب بوغ من سمام وبربي فصرب عرص حدثت الحيوائية عثو الروحية، ووصل الاستهتار يبعض الدول سي ترب عبدهم في رأس الفائمة وأعنى سلم الحصارة و بمدينة، إلى من تشريعات تبيح اشدود الجسمي وتداعم عساء ويعملها يبيح الزيا ولا يعانب عبيه، والبعض الاخر أباح الاجهامي وبد النبي حرم الله، وعير ذلك من أبوع الاستهتار بأبعد ما دي بد دا حد به عداله

وكبره على بأبو السي يعكم أن بوجه سه إلو كمار طعام الدن على حال سهد و حصاط مجمعاتها، وبدرك على وراثها الشباب لمسلم أن الحق أحق أن يسع، وأن دينت الحثيف عبو المعينار عسد حقلاط لهسواجي والتبارات وأن ﴿من يبشغ عير الإسلام ديما فين يقبل منه وهو في الاحرة من الحامرين﴾،

ویشرة بدیمة وهدمه یجب أن یتبه به الشباب
وینهما بها وهی ما داله علیه السلام ؛ (إن هد لدین یسر
و دالدین أحد الا غلبه) ومبالك فلا محن دیمه
ملتموف والتنفيد والتفيد والنميق حتى محرج من معهوم
الدی السلامی و در أسل علی دیسر مند أن أمر الده
رسوده بالتمدی بل بشره بأنه تحمل رسالة آسر الأدیان فقال
بعانی ، الا و بیمرک البیمری،

وہ ہے۔ محتصل محاصل الدو لاء لاء اور عالم الحج اللہ العمل و سینات و تحت الکو اللہ الے وقتو اللہ و تناس اللہ اللہ پہراندفع الا واللہ اللہ اللہ پہراندفع الا واللہ اللہ

د حب حدد دخيه د في مسير عص لافيا وحد فضر صاحبه الناس على الساعه، لأن دناك يعتبر نظرف وتعنب والواحث بدرس أن تحترم كس دي رأق د حب ( ) - و تكون النقاش بالتوعمة الحسم عيد د تحد عند، وتذي يحمل عامة الناس في خنط

وصطرب ويبت أسبب العسدوة يس المستاهب والاجتهادت

لند عبق بعض الأصوليين بقوب على قوله تصالى ووداوود وسنيمان إذ يحكمان في الحرث إذبعشت فيه غيم القبوم وكت بحكمهم شاهدين فقهمساها حبيمان وكلا ديما حكما وعنماكه عد الرد هذه الأربه بهدك كل المجتهدين، ويجب أن يكون الحكم على الذي درء عن صوره علا برد س حكر عدد والتعديب وقرض الرأي بدون مناقشة أو جده

وكلسة أحيرة عب أن يعلمه شبخها ويومن به ويشرها، وهي أن الإسلام يوصي باخبة الإسانية، ولا يعجر حقد أو عداوة لأحد ميه كان انجاعه أو ديسه، مبادام هناك دوع من الاحترام لمتبادل، وانعابى مصادى، وسعمت الحاسية من الدس والكر (ولا يتهام الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تعروهم وتقسطوا إليهم إن الله يحب المقسطين كي.

فإذا ظهر منهم أعداء الإسلام والجهث بيتهم نحو البين من نصابية وبلس بكرامته رجب أمداك معاملتهم بحد هو مباسب تتصرفهم وم يبق وفتتم متسية سمح بالتعاون معهم

لأن التعملون معهم يسيء إلى تحوة الإسلام وكرمته. وكل معاون مع أعداء الإسلام صد الإسلام وصد أنمه يصع لمتعاود. في صف طاعقين ويجمل مصيره مرتبط بمحيرهم

وديك مصدات بتويه تعالى ويشر المنافعين بأي طب عداد أبي الدين يتحدون المكافرين أولياء من دوي دلومسين أيستمول عشدهم العزة فإن العزة لله جميعال. سب حوالي شبات هي بداية الإسلام وتريته وساء هي لأحلام بتي حدد برسود لكريم يريم المسهد وهو

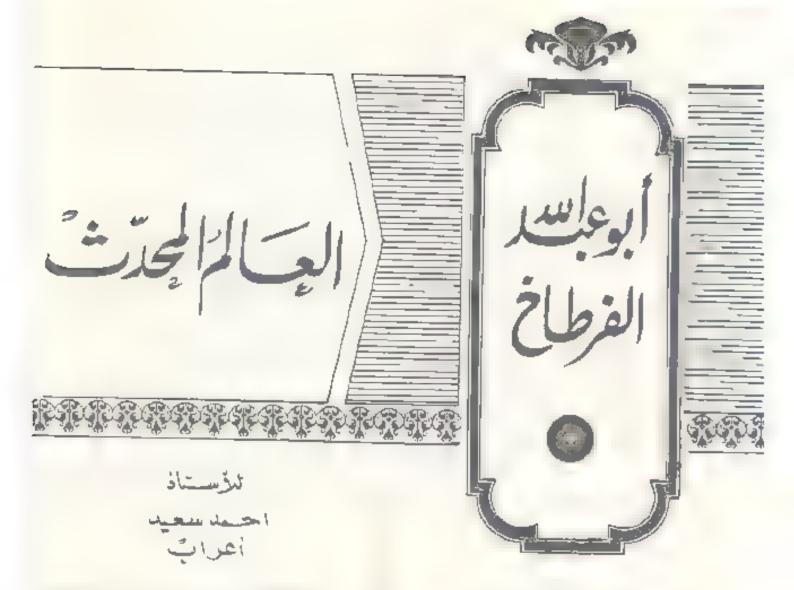
عدر ، ريعتث لأم مكارم الاحلان، وبعلكم الأن قد أدركتم أنسه دين جميع هوعي، وأحس صمع وتوحيهما وإن مبادئه وأحلاقه مشابية لم يستعلم أن

يدركها أفلاطون ولا مقراط ولا عيرهم من فلامقية اخصارة والاحتمام

ولا تحتاج إلى كثير من البحث لمرف سبب السك لأسه حلي من خبلال النهيج للسالي لتميم الإسلام لحيف وأهداله المامية التي جاعب للإسان رحمة واستوية عدايه وإرشاء وصدق الله العظم ، والقد جاعم رسول من أنسكم عاريس عليام مناهم، وأوف رحيم في

الشيح ـ عبد القادر العنوي





وديد لأنه علم بيح

منح در في به بحد ، وجروط ماسه وهو الثوع الأرساري، وجعله حدثة أقسام ا

- 1 لقسم الأولى في كتابة الحديث وصبطاء وضماء مئة أيدت بلأصل، ويث واحداً لمدين (١١٦)

54 49 5 65 55 44 45 65 65

- . السير باله في حيدل شيه لاه الجويل وصاله حيثه بدل بلايم العد عشر برات بالله
- ر مدم الحصامس في الم رشروط الأنساس و المسلح المسلح

المبحث لشاتي في روايسة الحديث وهو حرع العداري والأ بعون، وحمله مئة أنساء

> 77 وريم 3 ب 6 ب به ورقه 17 پ 107 ماه دا ۱۱

- القدم الأول في ضعه الراوي ولا يحنو حاله : إن أن بروى من كتافه، أو من حفظه: وهو إمنا أن يكون عالم أو أمياه بصيراً أو ضريراه إلى غير ذلك؛ وقمله إلي غفر بيسا بالأصل، وأربعة وثلاثين من ريادات الديل , 196).
- القدم الثاني في جوار حدق بعض الخبر احصار، وفي اختلافهم في نقطيه المس وتعريبه؛ رصمه ثما يدب به صن ويبس إثنين بدين، 107.
- 3 القام الشالث في التحسير من اللحن والحطا والصحيف، وفي كيمية الإصلاح، وروية الحطا والصواب، ومسه سنة عشر بيت ثلاثمن، وسنة عشر أحرى لديل (108).
- القدم الرابع في النهي عن الزيادة في سبب أو وصف شيخ من شيوح استادا وعن ريادة ما لم يسعمه من شيخ، وغير دلك؟ وصبه أربعه أبيات للأصل، وسيمه . من زيادت الدين (١٥٤١)
- قدم بحد مد في عنده عمد في سنة التحمد و وفي بدية على مدية على أدد ده وفي بدية على أدد ده و دد الله على أدد بالأد ي علما المؤتفة بشيء (110).
- 6 ما القدم السادس في جوار إيدال الراري سي مالرسون، وعمله علي بدال حال سامت على بدال فيله ما يوهده وصفه حملة ببات الابدال راحم عنى سدا من رسادت الديل (111).

البيحث الثانث في آدب المحدث - وهو النوع الثامي والأربعون، وحمله أربعة أفسام :

1 م القدم الأول في يدان أشرف الطورة، وفي فصل عدوم التحديث وأهله وصنته سبعة البياث للأصل، وثمالية أبيات للديل (112).

100ء ورقه 100ء وپي

(국) 58 세괴 (107

w 1 50 At a (108

) u0 ai, ( 09

(-) 6 J. ( 10

401.62 AL ( 22

w 6. J. 12

- القدم الثاني في كون التحديث قرص هين أو كفاية
  وفي وجوب الكف عن التحديث ـ جوفة من التحليط
  ـ لهرم أو عمى، أو اختلاط أو غير دلك؛ وصمه ثلاثة
  أبيات للأصل واثنين وعشرين بيتما من رسدت
  الديل (113)
- القدم الثانث في أداب المجدث عند بحدثه، وصبه
  ديمه بيدت بالأصل وثني عشر بيناً م الب
  الديل 1144.
- 4 ـ القدم الرابع في ترتيل الحديث والشاتي في إلقائه
  ودرسية، وعلم مرده يمسع السناميع من فهم
  بعضه: وصبة أربعة عشر بيما للأصل، وإثني عشر
  بيما من ريادين الدين (115).

المبحث الرابع في ابنان ألقساب المحسطين، وهي ، المحسطين، وهي المحسطين، والمبتدئ، والطبائب، والراوي: ثم العبجة، والحاكم، والأمير ما وهو النوع الشالث والأربعون، وقد ينعلق بها وصمه عشرة أيبات الأصل، وأحدد عشر ابيسا عن ريادات الدين (115ء).

المبحث الحامس في أداب طلاب الحديث، وهو اشوع الرابع والأربعوب، وفيه أربعه أقسام

- الجم الأول في معجبح البية، وستعماله مكارم الأحلاق، وعير ذلك؛ وصنه إنني عشر بيب للأصر، وحملة وأربعين بيت من زيادات أنا بل (117)
- القدم الثناني في كيمية وضع الملاسة على الأصل المتسبح منه المقادمة أو الدختاب فرعاة وفي الحصا على فهم مه يسمعه، وسوى دفائه، وصده مشه أيسات اللاصل، ويث واحد الدايل (118)

ر 43 45 ب 64 45) 1 4 45 66 (ب) 65 : كالي (175 (أ) 67 (ب) 66 : كالي (175 (ب) 59 (ب) 67 تكل إب) 178

مدلك؛ وطبئه ثمانية أبيات للأُمن، واثني عشر بينا من زيادات الدين (719)

و القدم الربع في الرباعيات لجامعة لاداب الطالب
المسورة للإحام البخارى؛ وفي يبان من شبها لله
ومن أنكرها وحرم بوصعها، إلى عبر ذلك؛ وستحدث
عما في تقييم الكتاب، وقد ميثه سمنه وحمين
 يباء كلها من ريادت الذين (120).

البيعث السادس في العبائي والسارب - رهو البوع العامس والأربعون، صنه أحد عثير بيب للأصر، وسنة أبيات عد بن ا

بعيجث السابع في الفينسل ـ. وهو الدوع البياس والاربعون، وهمله ـــــه بيسات لـلأصل، ومثله أخرى لد بل (122)

المبحث الشامل في غريب ألفسظ الحسبث ـ وهو البوع السابع والأربعول، وهيمة اربعة أبياب للأصل، وثلاثة أبيات من ريادات الديل (123)

البيحث نساسع في المصحف والمحرف وهو السوح الشامي والأربعون، وطيع قد السام والأربعون، وطيعه قد السام اللاصل، وقلالة عشر بيما من ريادات الديل (124).

المبحث المنشر في النامخ والمستوح ـ وهو النوع الحستون، وصنه أربعية أيسات للأصل، وبيسا واحت سايل (125).

لمبحث الحمادي عشر في محنف الحمديث ما وهمو الموح الحمادي والحمسون أوسمه عشرة أبينات للأصان وأم يدين عليه المؤلف بثقء (126)

البيحث الثنائي عثر في أبيناب الحديث 10 وهو النبوع الثنائي والحمسون، عمله (ربعية أبينات ملأمس

شد د

المبحث الشالث عشر في دو وبيج المثون . وهو الموع الثالث والحصون لـ ودلك من أنصم ما الدرد مه صاحب الدين وديته شيسة ألـ ب

أمرد تـــــأليم، تـــود يـــخ المتـــون المتـــون المتـــون

إد عدم در ــــــوع جدي الرتب

جم الفيسواليسند مسريسل الشعب ميان استعباد مساح علم السناسيج

فكن بينية فتنسياطية فهم واستنج ويعرف التنسيار بينيخ بسينيالأون أو

بـــــالقـــس والنعــــــد وغير داحكـــو كــــــــخر الأمرين ، مهر مقــــــــة

وكنابيومنيود المروي عن ير مسدة(128)

الباب لربع اربه ثناية عبرابح

- القدم الأول في معريف الصحبيايي، وذكر مراتب الصحابة في روانه الحديث، وسوى قديث، وهو النوع الرابع والحبيون، وصيبه حسبة عشر بيشا بالأصل، وواحدا وثلاثين بيتا من ربادات الدس (129).
- الهدم الشامي مي اختلامهم مي تعداد الصحامة، وقي
  يبال طبقاتهم، وجا يتصل بدالمك، وصله نسمة مشر
  بيتا بالأصل، وثمانية وعشر بن أعدبل (130).
- النام الثالث في ذكر من مات أحير من الصحابة،
   وذكر أماكن بوليم، وصنه أحد عثر بيم للأصل،
   ونته ايرت بلديل (-13)

المبعث الثاني في معرفة التابعين وأنباعهم وطبقاتهم، وفي المحصريين وعددهم، وهو النوع الحاصن ويعجمون،

righ ورقة للسها 128 نفس لورقة

(129 ورق 15 - 15 (ب) 77 (أب

28 al., ao

اورقه ۱۹۰۰ واپ

(12) 76 : 30<sub>23</sub> (138 - 지난 1) - 71 : 30<sub>23</sub> (120 - 지난 1 - 31 - 1 - 단 323 - 22

ات وإن عمد 124 ورا2 (124 أأبء

74 3 4 45

(o 1 📆 j) 26

<sup>. . . . . .</sup> 

مسه أتبي عثر يت بالأصار، وواحد وحبين يا. اس ريادات الديل (132)

سيعث التسالث في روايسة الأبر عن الأمساعر، والصحابية عن السابعين والأصل في فليك، وهو الشوع السادين والتحميون، وهنه أريمه أبيات بلأميل، وثبلاثه وعشرين بيتا من ربادات الدين (133)

المبحث الرابع في روابة المحدية عن السابعين، عن المحدد، ـ وهو النوع السابع والحسون، مبته ثلاث أبيات للأصل، رمتة أبيات من زيادات الدين (134).

المبحث الحامس في روية الأقرى، وهو النوع الثامن والحسول، صفة عشره أيبات للأصل، وتعاليبة أيبات للديل (735)

الميحث السادس في الإحوه والاحوات ، وهو السوع التاسع والحسوري، وهنه حممة أبيات الأمل، وتسعة أبياب الدين (136)

المبحث السابع في رواية الأبنه عن الأبناء وعكسه، م وهو المرع السول، والمحادي والمثول، وصمله مبعة أبيات بالأصل، ومئة أبيات اللذين (137

العبحث الشامن في السابيق واللاحق ، وهو السوع الثاني واسترن، صنه خبسة أبيات للأصل ورربعة عشر بيت من ربادات الدين (138).

لمنحث الشناسع فيس روى عن شبيح، ثم روى عن عيره عبد ، وهو النوع الثالث والمثور، فعشه بينون للأصل، ومث واحداً نسين (139)

ليحث المنظر في الوحدان وهو النوع .. والسوراء ومهمة حسمة أينات للأمس، ولم يدمل عليه شي 11

د ورات ۱۳۵۰ د دع

ر وړې دف، پ

به در ورق ۵ س ۱ باری ۵ ه

88 J., 14

دا ورف 86 (أي مدت وقم 86 روب)، 17 أاي

4-9-87 44 3 35

140 وقة مصيبة

المبحث الثنائي عشر فيس لم يرو إلا عن وحسم م وهو النوع أشاهي وأنستون، ومهنه ثلاثه أداب الأصر إلم يدين عيه باييء (142)

السحث التسادث عشر هيبن اسسم عن البي والله عليه السيد عن البي والله عديثا من الصحابة الدين ماتو هي حباته ، عسم الديم السابع واسمون، حسم الديم الديم والسون المسابع عليا المسابع والسون المسابع المسابع

المبحث الربيع عثر فيس ذكر بنسوت ومفسات معدد ـ وهو النوع اشاس والنشون. حبب أربعه أبيات بلأصن. وتبعة أبيات فديل (144).

المبحث لحيامان عشر في أفراد العم ، وهو النبوع المحم واستون، فيمته أريمه أبيات للأصل، وبسن اثبين للديل (145)

المبحث السناس عشر في الأمياء والكنى، وهو النوع السبعون، وضمه نشة أبيات للأصل، وثمانية وثلاثين بيشا من زيادات الدين (146).

المحث السساسة عثر في أشواع عثرة من الأمياء والكتى - مر بعدة على منا في مقدمة ابن الضلاح، وألقية المراقي، وهي مسأخسودة من كسلام ابن حجر في المعيسة وصرها، - وفيه أنواج عثرة؛ من المواج المحادي والسبعين - إلى المواج الثمانين - بدخول الغاية، صنة فمالية عثر بيله للأصل، والسن وارتعال دار من البارات الارتبال المراتعات الم

المنحث الثاني عشر في الألفات ـ وهو النوع بعدي و تشعون، صبحة ثلاثية أبينات للأصل، وأدمعته وعد بن مراد بعدب الدين (148)

\_\_\_\_

<sup>0) 88 30,000</sup> 

April 1942

ده ) زرانة 100 ودي

ومحور ورقه القسية

وده وريق هه (أج) 90 أجه.

<sup>46 )</sup> برق ، 91 (اب)، 93 أي

ه ويت ۵ پاه

나) 94 레<sub>라</sub> (188

لباب الكامس ؛ وفيه أربعة عشر مبحث •

المحت الأون في المؤلف والمحتلف وهو السوع الثاني والثمانون، وقيه ثمانية أقسام د

- القدم الأول في بدن أهمية جدا انبوع، وأنه لا يعرف بالنياس والصند وإنه تعرف بالنظ والحماظ وفر النرغيب في لاعسام به إلى فير ذلك، وصنه ربعه أبيات الأصل وسعه أدب بدن 139
- الفتم الباس في ذكر حمية من المؤلمة وليحمد على مبيل العموم في فير خلصاص بكتاب معني كالبع رسع، وصمية منفة أبدات للاصل ولبيس ثبين للديل (150)
- ا المام ماليا في ذكر حديد بنها أبيا على ممرد كأنية، وأمية، وأمنة ما وفيله ثلاثة عشر بيت الأصل، وغشره أيال سديل 171)
- على مردع في حينة حرى على بالمعلوم ميده پانجدري، وصله به عثر بد لامل وسه أبيات لعديل (152).
- و النام الحامس في تعميض أفراد بعض سلمارية ولي ذكر رجال بأسالهم أو بكتاهم، وعبر دلك، طبشه سبعة أيات للأصل وسعة أيات تلديل (153)
- الأميم السادس في ذكر جملة من المؤتلف واستختامه
  محاجمة مصحيح البحاري، وصب الحمية عشر جشا
  الأصرة وعشرة أبيات بلديل (154)
- الشم السابع في ذكر جنب أحرى مختصة بصحيح بحدري أيضاء ديشه سبعة وعشرين بيت بالأصل، وسبعة عشر بيت لدين (155)
- القسم الشاس في جبلسه من السؤناف والمحتلف م
   محتمة بصحيح سلم، صمه حصة عشر بيت للإصل،
   مسمه أيرت للديل 1550

الموسف الثاني في يان ديل الترع التقدم (المؤسف والمحسوماتية، وصنة(182)).

يب 137)،

کثیرة قــــــد آدردن بـــــــال<del>جمــــج</del> رقــــد قصـــدن نظم مـــــا لم يـــــدَكر

والبعض من حسلاصسة الكمسسال (158) رتبتها على حروف المعجم ليسهس الأخسد عليسك

وجيل الهنصد قنيين

القسم الأول في الأمياء والكنى استشهده فانحس
 لكباب، وسما حمله ملاحق

1 البلحق الأول في حرف الألف

فنون برد بليها أنسبق الكتاب

فيساكيس في النظم مكتشوف التقساب من داك خسيرم محسساء معينمسسنة

وبس بينية أحترج يمهملسنة،، (159)

الا السحور بي في حرة بياء إلى حراجاء بردانج بيث دامد

ک ا ارومي شاه سام سام حسا

عبره بي حبيوف عد ١٠٠ 3 ـ المنحق الثالث في حرف الدال المهملية ـ إلى أخر الظاء البثالة المعجمة :

وديهم وديلم قسيس جملسمة

روم الله الله المام أد

197 ورقة 104 (س) 104 (س) 197

158) ور 105 من 105

وودع الورقة بسها

160 مىل بورقد

49 ماري ۱۹۵ مار) 19 ماري ۱۹۵ مار ۱۹۵ مار 19 ماري ۱۹۵ (ب) ۱۹۵ مار 19 ماري ۱۹۵ ماري ۱۹۵ ماري

C\* 44, 100 Mg +95

اً و صب المسلمة المعاشم صره فيعتبيهم طرحتيان فترار الكسر بمتبيدا س بـــــــه كثير أم\_\_\_ المصدر فالمرسيب شهار 1767 الملحق الخامس في حرف الفاء إبن أخر القات فطر ويسمائك وفروة قرات والنصاس والميسان بحساس بجائستادري وقياتك وإنساكية الصحب السري (168) التلجق السحن في حرف الكاف إلى أحر الميم أريب كسيدينسة وكردوس أتى نم أيسو كبنية حسم نُتُم صعر کنویہ وکینیا وگسنیا كسار كتبار (169) كسان وكهيل، (169) 7 يا الملحق تسابع في حرف التوريد إلى آخر الياء ٥ وسيم حجيون لنفسيس وتــــــارة بلمام يـــــــــــا حبيى مب نب إلى قبيمة النصو يسريسة سالاتفاق ابن الرضي أبي سيسنا(170) وخم تدبيله هدا مدى (المؤتلف والمحتلف) بتوله . فسجعظيه كسالأصن سسال حيره وميا يثى مسيه فراجيع أصليم حبث همسمدت وشكرن أهلمسم إد بعر آمجه الرحــــــال زيتحر ليس يخسبوص فيسسنه إلا المسساهر رجياديل البيح كبثني عيساجير عن خلوصه إلا دولت حلوبجلين، 171) البيحث الشالث مي المتمق والمعترق ـ وهو السوع الشالث والشيابون، وصب أربعة عشر بيت بلأصل، واقتبع

واهمستره ثم حم وافتح ريسسات، (161) 4 م المنحق الرابع فني حرف العين ـ إلى أحر الكاف صنيند الرحيم تبين يسلا بسبرع (162) البنحق الخامس في حرف البيم \_ إلى النون \_ وفقو خرحد القبم، ليستسارك مستع البشي مجسسراة مجملتم محور خلست تبسساة فتستسببا هفشيه مغيث المخسيسرومي محرم شيمخ المخساري فيستجم، ((163) القدم الثائي في المثنبه خارج الكساب، وفده سعة ملاحق ، المنحق الأول في حرف الألف إنى أحر الثاء ها سکا د کے لاسکے وا وأجلب عناقة. (164) 2 \_ الملحق التسامي في حرف الجيم إلى آخر الحساء ليعبضة الحدني خبريسيس بعينستين خمر وجرهمست جستال رزاح أسريا حارة بجبل لبيلس أرهبين ، (165) المنحى الثابث في حرف الهال المهملية ، إلى الشين دحيسة بسسالكبر ومر دحثم مسلما وسلوسها ثم تصعير صى 

منع المعجمل أبن أيساس يجري...(166)

المنحيق الربيع في حرف الصيباد إلى خر العين

(igh a 109 a 45); (106

1767 ورقة نصبها 166 - لارب دعممج وال

۱۵۵۰ - ۷ وب دعمج والثالي بالكسر، وليس ذلك مكورا ، كب توهمه عيارة البؤيد

<sup>169</sup> كل 109 109 (يوار

C 1 1 0 July 200

<sup>40 1-111</sup> **3**33 (121

رعسرين بيثا من ريادات الدين (172)

المبتحث الرابع في المدا مد موجل المحدمين المتحدمين المتحدمين المبتحث والمتحق والمترق) م وهو السوع الرابع والمداعين عدمه معمد أبدت ملأمير ود دار عدم متح مديد (173)

المبحث الحجمى في المكتب المقبوب ـ وهو السوع الخسمين والتمساسون، فيسته مثين لللأمسان ـ بسمون تدييل (174).

المبحث السيادس بيمن نسب إلى خير البسم ما وهنوا النبوح السادس والثمانون فيته ثلاثة أبيدت، وبم يبدين عليه النبو 175]

المبحث السابع فيمن مسبد إلى حلاف لظناهر وهو الموج المديع والثمانون، صنه بيتين للأصل، وتساتيم أبينات مى زيادات الديل (176)

المحدث الشامل في المجمات . وهو النوع الشامي والثمانون، ومه فعلان

- إلى الفصل الأول في حد المنهم وما يتصل مدينة، حبسة من المسلم وأربعية عشرة بسب من ريسادات لسيل 177).
- الفضل الشامي في مواضع المبهمات، ويبان مغمون منه والمردود وصلته أداب المبين (178)

سبحث التحميع في معرفة التقبات والصعداء ، وهو سوع التاسع والثبانون، ميمة تبحمة أبيات للأصل وتسفة وحميين بيتا من ربادات الديل (179).

بمبحث المنظر فيس حلما من بنداد وهو اسوع السمون، صب الثلاثة أسات بالأصن، وغثرة أيسات من والدات دلايل (180).

بمحث الحادي عثر في طبقات الرواة ـ. وهو النوع مواحد والسعون: صبه ثبلائية أيساب سلاًصن، وينثين لندين 1611

السيحت الذالي عشر في معرفه أوطان الرواة وبالمائهم . رهو البوع الراحد واستمول لـ ضبه ثلاثية أينات للأصار، وأربعة عشر بيد من ربادات عديل (183).

سيحث الثانث عثر في معرفة الموني ، وهو النوع الثانث والشعورة، مسنة ينبي للأصل، وتسعمه أيسات لداين (184)

مبحث الرابع عشر في ثبواريخ الرواد ـ وهو السوع الرابع والتسمور، صمه ربعة وقلائين بيما للاصل، وحمسه عشر بيت مي زيادات الديل ١١٤٥٠

أن الحثمة قد صبي ديلا خناصا بتوريخ الرواء م عبر ثلاثه عشر فرناء سنحدث عن دنت يشيء من التفصيل في عدد فادم بحرن الله

تطور: صعيد أعراب

۱ ت ورقد ت اب ۱۹۵۰ - قدیمی ۱۹۵۱ ورقه ۱۹۱۹ - آلا ۱۹۵۱ ورقه ۱۹۱۵ - زآل ۱۹۵۱ ۱۹۵۹ ورقت ۱۹۵۹ - زآل ۱۹۱۱ أبداد

# الزاوت أللغ بيات م

للرستاذ عبدالعزيز بلعبداسه

## أتحلقة الأولى

سورت الرعامة العلمية خلال القرن لحسادي مشر في للانه من فاده الصوفية هسم !) السالاة محمد بن ناصر رئيس راوية درعة بالصحواء ومحمد بن أي بكر المجاهى رئيس داوية السنداء بالإطلس ، وعدد العادر العامي العهسري صاحبية واوسله المحقيسسة بالسال

ومد اسبرت لرواه كمباحسد في نفسارة الأفريد وكان لها دور كبيل ألما كد ذلك الابيسر شكيب ارسالان [2] في الكفاح عبد الاستعمسار وفي دعم لمد الاسلامي عبر المارة ٤ وقد اشتر كير سادية وقد اشتر كير سادية رحين العربين لي ديسك حيست لاحظيما الاستعمار وحدمة التربيلي كان يعبسر الروايا الاعربية العدو اللدود وبلياخته الرعباء كما كاب وربا صفرت هند عال دارد المحمد وربا اللاد والماحية الرعباء كما كاب الاعربيسيسة الاعربا المحمد الله الراب المحمد الله المحمد الله وربا المحمد الله المحمد اله المحمد الله المحمد المحمد الله المحمد المحمد

وقات كان يوني دودي (4) أن لاسلام كان مسس شامه أن نمرو «فونف عن بكر» أنها لمسولا الضريسة التي أرسها فرنسا بالطريقة انتخابية فتوقعات على عراز توقعا للما الاسلامي في ورد عن طريق شارل

- حسب صاحب ( ثمر المثاني ) ج 1 من 156.
  - 2، حاضر العالم لاسلامي ج 2 ص 398 .
  - 3) اجرب المحمول ـ موتيدراس من 105
- 44 في كنامه 1 الإسلام والمستحية في افريعيا )
- أو دار في كتابه : , وصف وتاريخ السيرات ) .

ماريين في يوافيي سلاط الشهداء ، ومهما لكن فان السيمعوان فالالمنا أكبر من عبرتم الله المدراء الكبرى على الصمود والمفارمة التي حولتها الطرق الصوالية للراحف الإسلامي في افرائيا (5) ،

وقد پرد فون الزواب لصوفيسة حاصبسة في عبدر و لافسان حبث سرى بدلا زان والا سراد و ومثاث الزواد الاحرى في الانتاسان و تربعه وبالاخص الاطلس الصغير الانتوان البسر الوعي الاسلامسي بدافة بدروان و سبح التغيرة

ومن حقده الرواب الملحية ( رُواد بني سمسان ، من حل ا نفرى وهدى ) لنكريين وهليي المدونية المشهورة بالمعالية بين الفرسين المحاسع والباملين مسومان حيث طع صيبه، مؤرح فات العمليا عبلية الرحمان بن حلفون فاشار «بها في باريحة وسماها ( روايا باللي بعبليان ) ،

وبوارد على هذه المدرسية التي الآن طلبية منجراويون إستعود فروسهم بن الإبتدائي (لي العالي

Bonnet Moury

ج 1 مي : 105 )

في الفيون كلها بطلافا بين البتون ببرتبة دلى أيسنام الإسترع الحسية عد أتحفيس والجمعة } (6) .

ور وية , تمكيد شت ) ثانة الزوايا العلميسة الكنار في بذكر أولاها منذ القرن التحادي عشير وهي راوية تامكروت ، ولا تعرف لها قسه سد علاية قروب من وادي قرعة الى وادي قون في العط المستحسب للصحر ما وحد استمنا على التصوف الكن همسم رحالاتها التحيف في بن المعارف وتعرب منها يعمر قريح ( ثمانية كين بنوات فارنسة ) بالرسة سيادي يسوديساللسيس ،

ومن وارية ليمكيرشب الحرج عنماء أعذاد مسن ولادابي السباع والشياقليه والرحاملة ومستيسوة وكلميوه وجروبة وآيسه باعمران ، وتعتبر راوسه و مغوسة التعميكي فانشيه بالسبية أبيهما وبفكسوة الطرفيه والروان في الصحراء الابرعية والمعربيسة حاصة صلة وثنفه بعكره التسيه النيوية ٤٠٠ي النبرف من جِية أو المرابطه من حية اخرى ؛ وكثيب و سبن الإشارات صرفون بالبراطين ۽ اد اڻ الريستاط کان اللواه الاولى للواونة يعدا فيها المؤيسين للجهادينسن الاصغر والأكثر ٤ وبين هذا الصهرات التكريستان في تصوف سني مرتكز عني دراسة دقيفسة للمعسارات الاسلامية ع فيطورت للراوية على هد النسيق ميسن رباط الى راوية ابي مارسيه ۽ وکان سالك اثر ۽ تاك العهد المراسى في البعواشار حيث ارتبطت المدرسة بالراوية ( والربة السباك بسيلا وشانسيه ) في أحسار مستعد لأد سرار تكتاب أو مسيدات تعفير مستعد سأو حارةً ( كما في السودان) للكسمة وتقريس عاردان وحفظ المنون ، وقاد كان لشيوح الطرق عرد واسع في هند الاقتليم لا نعى الصحراء العربية بلغ بمسودً لقائريين والتجالين ميعه حمسان المستعمر يحسب بهم أنمه حساب ؛ وقاد قام رغيم الطاقعة البحانية في , فركة ) السعطان الشيخ عمين أنفوتنسي بمحاربسته لمرتسبين ، وخشهر أن لتود الطرفية ... بالمحاد عبد سود بني مرين ئم السنعدس حيث كان لواويه كرواد عام 1008 هـ — 1599 م سقح تي ٻوره لاستقرار

السياسي يغصن تحالبها سكان القيائسي بنصسرة الإشراف ورحال الدبنء وكانت كل فيينسنه فيستدل النفس وأمغيس لايسواء هؤلاء السيمسوح رعايسة لاستقامتهم وتسعيهم ، فقي عام 1011 هـ 1601 م غاهر الشبخ بواعلي بن حفوظ حمان مسمسط وأسبه يفيان السعيان ليستقر في - فصار ينشاري ) حث هيه الإمبيان من كل دوائر - توات ) لتحبيه واستلام عليه الداعبيروه حكها عدلا في نسونة يعمن المنازمساف القبلية ، ولكن تعيان بلده (عين الشبعين) ما لمتوا ال التغصور وغنى وأسهم شنح العنادسة سيسادي ينحيد يوريان ہيم ليمان ئالم المطار في المحدة فجيل في <mark>باتالج</mark> للرائد وقدادم عمرور في الدافية ألحيراء للمعود بي السلام العمقير في باعم برابرة طريق من السبالية بعد سعوط عرناطة عام 898 هـ - 1492م وقد نشن السيد طويناس أراونة Sir Thomas Wamald في تكتاب على ترجيه تلة من الإسائنسة 5 يسهسم المائها حمشي والصراحيين وتتكر فعلجوه عنسام 957 علي المات لاسلاميسة الر 151 لداء وجهه شمح الطريقة العادرية امستقاك مي هؤلاء البرابرة النفاه مذكرا عالواحسب للذي أعسني على عائقهم لحمل مشمل الاسلام الى تنك الاصفاع نظسوا لاتفدام المدارس وشنوح تصويهم منادىء الاحتلاق وتشائل الاسلام في الصحراء 4 وعد تعني الفصيساء جِمَاعَاتُ جِمَاعَاتِ سَأَلُكِ مِن حَمِيةً أو سِيةً أقرأد لي حهاث محتمة في ومب ودهد في السمال بالميه كسل و حد عكاوه في يده قسوا الخدسوات في الكهسوف واثار تقشمهم وطول تميدهنم فضنبون لعيائسل تصحر ويه آلني ناتتهم الصداقة والود وأصبحبت

ايد بوعيد الطرق لتي عرفيد داقسي العالسم الإبهادي قدد الرسليد بي منام العياشي و الجوفسي حام 1090 هـ) بن اربعان ياعتبان با كان بوجودا مي لرسة و أي القرال الحادي عشر الوجوي لا وقد اسافة اليد محمد الصعير بن عمد الرحمان العاسي بعوري

كل وأوية بكل خوة مركز من مراكز التميم الاسلامي

واحتمع حولهم طلاب المس واصبح عؤلاء الطلاب يعد

فيرة من الرمن فعاه الى لانبلام بين قومهم (7) م

 <sup>(6)</sup> المعسول للشبخ لمحتار لسوسي ج 3 م ص 9 .
 (7) معلمة كتاب أوبياء الإسلام علم تروسيني

<sup>(</sup> les Sarats de Massi-astroductions )

المدرق عام 1134 هـ ) (8) بعض الطرق المعربية والاستسدة ، وقد لاحظ ابن عسكر (9 ال الطريعية الميمونية بالمعرب ، وكل الميمونية بالمعرب ، وكل من الشيخين عني بن ميمون و نشاذلي معربي ، أد أمام الشياذية هو أبر المحسن الشائلي العماري الميسة مولاي عبد طسلام بن بشيش ، وقد أشار المرسس بعشراي الى شهر بول المعربة إلى عصسره وهسي رواسط ورأل ومكروت وسيدي المماري وسيدي احمد الحبيسية وكروار والعدوسية والكسية والعظيسة (10) .

وقد أطلق أسم الراولة على يدل لعرعت علل هذه النوال كراوية إلى محمد صالح السفي ، وداوية النا السحاف إلى حمد الله الناق الله الراولة على درية من أداليم الكلولية ) وحلق الراولة من شبب (11) - ولا تعلم الاسراحة كلها روايا بسل هي مساحد فقط ة تصم جثمان بيعض كيار المسلام لله بن المسلام المسال في المسال في المسال في المسال في السال في

#### روايسا المسترب وصحرائسه

#### 

راجع كناف ( الاحياء والانتفاش فين بر جسم ب. تاريخ آب عاس بمد عاس بدار الفينشي ( بن إرجال القرن الناسبي عمو ) . حسسم 433 :

وهي لمعروقة نصاءارونه العبائية،

2 ـــ راوية ابي نكر العلابي " هــي راء ــــه تابعــــه . ان من آل عبد المعطي بحور مر كش م

3 د کی خون کو رایه ای میرای جالم امم اعالت شده و مخته و تباید ایه بلی رفاله کی د دفاد عربی ش

سيدي البعطي بن الصابح ، فابر عام 1799 ه/ 1784 م - خلال مروره الى مراكش بنيادلا - بدمه وطرد العربة السلطين على آل تشييسح بها ، وتقل الشيخ صبدي العربي وعشيرته الى مر كثل حيث بكنوا الى آن أدن ديم ولاه الربي عشام بالعوده لى زاويتهم ، ثم هم المولسي سليمان ثانية على سيدي المربي فأمر بنقله الى ماس حيث أدم بنده ارجعه بعدها (لى بلاده ، داس حيث أدم بنده ارجعه بعدها (لى بلاده ، داس حيث أدم بنده ارجعه بعدها الى بلاده ، وي المحمد عليه المراسية وي بن الحمد او حر العرب العامي ) ،

عي نشرة حيمية تاريخ المعرب عاد 4 ـ 5 ) الرئيساف 1972 ـ 1973 ،

4 ـــ راوية أبي ركرناه بن حدادة سيسلاي يعسورى ربهدى 4 دفين الراوية أساع 4 وتوجد نه راوية سند سن عرن المامن م DAL F. Eckelman

راجع الى فيعلد) في كيامه لا أيس مففيستو كا وابن موروق في لا المسبد الصحيح الحسن » ومن همه الاسرة خاتمة المحتفين محماء يسن سعيد المرتبشي الممسون ح 10 ص 183 .

خ براويه ابي ابتيكاوي نشالة - قرب الرباط ) لعني ابن مصور البرديدي ، 1004 هـ / 1955 م.

راوية أبي عندن أو الراوية العاملة ، ذكرها ال بعوطة في رحمه ، ص 22 و 177) لما الطلقاء الأولى المطلعة واذي النيل الفاهرة (اعالم) 1287 - وهي عظم راولة شهدها عن تعوطه في المعرب والعدرات تفع عنى اعداد الحمص ، ي. وأدي الجواهر حارج للهادات لينفساء دمن الحاريات ، وقاد أكا لما محمد في عالمي للدكائي السنوي الكتائية العلمية من 276) الم الدلاليين جادو بتادها ايام بعودهم يقسيس ،

> ق. في الاستانية بسببة والعربات ألراهية والطرق الهادية الكافية) ( رهي غير المنح بددستة فيي لاستانية العاسمة لابي مهدي غيسي التعالي) في العسم الثالث بديدة ( الكتاب موحسود في حمسي غيبرة الراسمة من حجسيم مدادة

9) اللبوحة على 123 في ترجمة على بن مبعول.

(10) يحفرط في حم 227 ك من 12، -- 357،

. 11 العلب ل المستنب ع 1 س 87 .

7 ـ زارية ابي محمل صالح هي سدوة عديسه سيقي حيث دن ابو بحملا المالسة الثامية ؛ وكانت طريقته مهليه على سطيم الحج بحيث كان به ركب للحجج يعسمى لمركسب المعلمي بترجه الى الحجار مسئ اصغلسي ؛ (المبهاج الواميسج مي 352 / السماوة ج 2 مي 132 / السماوة ج 2 مي 132 / المعلم مي 132 / المدينج الملاهب مي 132 ) .

ولاين محمد صالح تاليف في التصوف توجسه سبحة منه في ( خم 4376 ، وكان لحميده بن لمباس أحمد بن يوسف شان وقد ملجه أيسن المطيب السلماني ( الاستقصاح 2 ص 109)،

8 \_ روية احمد بن عبد الدند السبت وتسبئ سبلا
 الإصلام طبر آكشي ج5 من 62 ( نشعة الأولى.

9 ــ راويــــة نـــِــــــــادي أحمك بن منـــــي انجمعي -

10 ب الراوية الاحمدية اي راوية سيدي حجد بن مصوبي ، ( رحصه المعاديستين ) ، و لاحيديه ايف طريقة المحوقسي العصامي الحجد بن عبي البدوي المحتوفسيي بطاطا عددم 673 هـ 673، م

وقد منتف فيها على بن برقاب الذين أبر قيسم المدين أبر قيسم المعلمين الشادهمين ( 1044 هـ - 1635 م ) كتابه ( النصيحة العربة في بيان حدين طريفه المحمدية ) ( خع 1827 هـ) 68 ورقة ) ( الاعلام بازركلي ج 5 من 55 / بلحق بروكلمان ج 2 من 418 - -

11 \_ راوية حنصال : احدى حماعـــات دائــرا اربلال ، عمامه بني ملال ) - بواتها داوية ، .

12 - قاوية سا بدائرة اكلميم ، وأوية تأسست في اقدم تكنه حوالي انقرن ألحادي عشر بهسة طرد المشركان من قيركي ساسلام والقصاء عنى عصر دروم ، وقد تحمصا حران هسده الزارية عنامي من صول محتنفة هي انتسى كوسسيت آلسست اوسسسي

m de Farst, Etade sur la tribu des A-r Assa وأول هذه الصامير أهن حير وعليي الدين مرزوا جيمهم في يفر ن وتكجيمت وهيم

الدين البحيوا فللجدد الب) وقد الشم ألى دراوية بعد ذلك هن اجواكين الواردين فلين تاجاكات وأهل كواريز وهم محارره تهميمون بكررارة ، ويعيل أن زارية الب ، اشاها دينج سوفي لوفي عبدام 500 هـ - 1107 م حديث وتبقة محموظة في الزارية ، ونقام صوف للحدوي لحديد الآل بهذا المكتال ،

وبلا كان لهذه لو وية سبب كبير حدا الشيخ بكير محمد بن احمد الحضيكي على النزون به وقد توفي عسم ، 1.89 هـ مـ 1775 م) وهو صبحب النبرح على الهمونة للبوصيري غم 1658 هـ) و وقد دفن بهذه الزاريسة يعرى ابن وهدى) المتوفي عام (726 هـ مـ عينة وبع النفي عنها لبي القسون المؤلف في حيدته وبع النفي عنها لبي القسون المختر بي عمود السوسي الاسريري من رحال القرن الناسع وبسماه ، الهدى مي حيار آن يعرى وهستاى) ، ( داجع دايسس

13 - رو ه سد يدي سعاعيسان بدكالسسة اثبار العؤرج البرتعالي ، بويق ) من لسيستاد بنيا كاني فلاحظد عناجية الاستقصادة ربيا كان هو وائد سيدي اسعطيل صاحب وربه دكانة ، وقد أكد (لويز ) أن سفيدا هذا بعائل ورحب بهم عنى الحديدة النسي مشر السفة يعلنه البرتهاسون وانضم أسه تأثد أرصود وبعض أشياح الشارية في 250 من الحيل ، ولكن سعداً مأت أثناء سعبسار قاشسوف بعمم حوالي عسام 1034 هـ - 1624 م .

14 راوية اعلان بلرعة ، برنسهس بحمد سن محمد بن عد بد الله بن الحسين اسارهسي انورز دی المولی بنکه (1174 هـ - 1761م ، نهسرس النهسارس ج 2 ص (429) وهو ماحب شرح ، القبع في علم التي مقرع ، خسسع 1074 د / 1467 د / 1673 ، ملحسن بروالمسان ج 2 ص 707) ،

15 ــ الزارية الالمية : أسسها الشيخ على إن حما استرسى و عد صداعت الدرجام الشبخ محدد

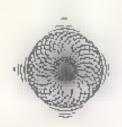
الهجتاز العبوسي السدي همسسف ( عبيسة المنظلمين الي من في الزاوية الالعيسة بن المنقطمين ) جمع فيه رهاء داله ومسعبل بن الأعدة وأعدد والملازمين له , تمع في جسازه صغير طبسع على العدود، في 125 ص) ،

- 16 م واوية الأمان هي واوية سيدي حسيسان س شرحيان بسوس الأمصى ، وقد ولي امرها بعاد وقاء عمه سيدي احمد بن ناصر الشيخ موسي بن محمد بن محمد بن المحمد ابن حسين والد مؤلف ، الدرر الرصفاة ، 1142 هـ ـ 1729 م ؛ الأعلام للمراكشي ج 7 ص 237 ه .
- 17 ـ واونه ابيركة بدرعة : ذكر الربائي في رحلته أن لا أحسن ما في معرب من الزراب الراوية الناصريسية الموضوطيسة براويسية البركسية وطائعهم حسن الطوائميسية » .
- 18 مرارية سيدي السكري بيسدد منتجيف الفرق السبح الهجري تواريت على تمر اولاد المجهد يتامنطيت حداعه ارلاد ببيدي اسكري التسي سهر سها عبداء كبر التسبوا الى ابراء بسبي مرين او الى الاشر ب الاد رسه 6 وقد يسرد بعد وقاة المنصور السعدي رغيسيم حسمه العائدة وهو سيدي محمله لمكري الذي حبح عداء العائمة وهو سيدي محمله لمكري الذي حبح عداء العائمة العائم الاسلامي 6 وقاء بسبي حواليسي و قام بالعائم الاسلامي 6 وقاء بسبي حواليسي مداد العائم الاسلامي 6 وقاء بسبي حواليسي المداد العائم في هدا 1028 هـ المداد العكر في هدا الحراء بي المداد العكر في هذا العراء بي العراء بي العراء بي حموال في العراء العراء

عرفت فيام ووايا أحرى كان وية الدلايسة وراوية بايكروت فادينها كناس من لايلس والصحراء وقد كان لز وية البيدي تبكري. ملاقات مع طوك الليودان حسب وسالسان أوردهما مارتان) Martin في كتبلسه الربعة عرون من إلا ) لا عير أن هذا بسوع من الاتصال كان طبيعيا بين شيح راوية وبين السودان لتى ديم أبر بعله بهنا المنسسور السعدي قبل ذلك يعقدين من البنين ا وقد طلت حلم لريقة موصولة سيانيا ودبينا وحصاريا لى فيد أنجين الاول اوائل الهراد

- 19 رأوية طيرر ( بي أونسود ) يراس الوادي : يرحد بها أولاد سيادي على بن الشيخ سيادي محجد بي داصر حبث سكن دولاي علي هسلاا وادمب واساؤه هم النامبريون السوسيسون ( المعسسون ج 10 من 34 ) .
- 20 ــ زارية منيدي يونبونه تاكد بها البيطسيان مولاي محمد بن عيد الرحين سبيدة في الرياية عن تابن بن حجير ، وكانت الريابسة احسيد المثناعي البنية بهذه ازارية

الاعلام للمراكشي ح 6 من 382 - طبعت
 الرباط بدى ترجمة السلطان .





## تقديم وتحقيق: الأستاد محد المعوني

#### مقامها المساحة :

بهتار المصعد الاول من العرب الكامسية عشر طهمرة بتشبات بمترابد الاتحالات وبوطهد العلاقات بين المعرب الاقصى من جهة 4 واعطار العرب العرب والمسودان القربي من جهة الحرى 4 وقد المهاماسطان العلوي الوالى سليمان بلصيت في لمعية هذا التعاون 4 ومواصلة مبيرة الملاقة في هذا البيلان 4 وأون بالادة منه في هذا الصدد 4 هي العولة العلمان الذي قلبها المعرب التي لسية صد حصيان مليسية طرافلس من المعرب الرياسية صد حصيان مليسية طرافلس من المعرب الرياسية والامراكيسية عرافلس من

فعي عام 1217 تعد ـــ 1803 م وحهت امريكست سنطومها الحربي لحصيان الجرائية الداك ، فهيد المعرب سقيها تغير المستون الإمريكية الداك ، فهيد المعرب للمسرة العطر الشعيق المرسي لاستول بعمرسي سداس الرياح الاحيث كانت بسعيه جعيمة الاحتمامية الشراع والمجاديف الإجهاء كانت فوة بسيرة بمباعقة ويد كان الاستطيان الإمريكي بصل الي طراطس حنسي المراك الراحة الراحة الراحة على وحمد لداء المارة على وحمد لداء المارة على وحمد لداء الداء وحمد على وحمد لداء المارة

ولما بنع هذا مسامع أمريكا بمثت عماده أحسيرى ألى طرابس ولكن لعبها الإسطول العربسي ثابيا فيستقط معسست درم الاسركان الله ا

وفي عام 1218 هـ / 1803 ـ 1804 م أوضيه باي تونين حمودة باشيا أي المستطال أموني سليمان، سعارة برئاسية الشيخ يو هيم الرياحي ، وكان كاني السعارة تتصمن طلب الإمداد بالبراد الأمة للتوسية بي كانت في سيمية ، وليتسباح وثيس السفسارة السيطسان المعريسي بقصيسية، مطلعهسا ،

> ان هو بن حيو الأنام فتسرار فئا يؤوره تعلمه أمينشان

ذال می د الاستعسا » (2) : فأعجب اسططان ومن حضر بها دوامده بعظمه من المسسر» ومهابسة حلمة ) وآب الشيخ من سعارته بحير شاب ،

وفي مام 1225 هـ ـ 1810 م وقبط على فلس البلغان الشيخ علمان بن يلملون الوالي سامرا عن محمد الدفري بين آخر بسلودان العربي، وقاف اهتمت

إلى مر مثال عموري المرجوع محمد إلى على المذكاني الشرة في حربات عمر بالعدد التحد المدارات المدارات

<sup>2</sup> طار باز کیاب ، 8 س 1,8 دو نظر ۱۱ بجا ی اهل انزیال ۱۱ لاتر این الصب ادار 5 ص 39 و لا ترای نصوص براسلات هذه السعارة غیبیر معبررقبیسة ،

الرسانة المورائية التي حيلها السعير - بالمسلام منظان المعرب على حرالة الحهاد القامة في هسدة "جهستات المباع الأمسام عندسان بن محملا بن خيم الرمسالة تكالى المباع السعسان بن محملا المعربي عن هذه الرمسالة تكناس المباع عندان المباعدة التناسي عندان المرابي المباعدة التناسي عندان المورية المباعدة التناسع عندان المورية المباعدة المعلمة التناسية المباعدة المعلمة المباعدة وحاد في وحراحات المباعدة المعلمة المباعدة المباعدة

رني عام 1226 هـ ـ 1811م آنسسنت مصاهرة بين العونى مبليتان واحاد عيان عرب طرائفس مبسان قبيلة الحنائشة ويعرف إسبب النصر الحيسث تزرج استطان المعربي من كرامة سيقه النصر ادا بعد مسا كاسما أحبهم في عصمة السلطان اليزيادة وداء احتمل امير بينية برسمه نائبا آتي اللكر بني وفاته عروسي بمقرب ؛ ووحه معها شيرة من أمر ۽ ابيحر ۽ وآسين من قفهاه طراميس يرسم مباشوة العقد ۽ وجاريسية بحدمتها ، مع طائفة من الجواري المسياب العارفات ، وكان سندوهم بين مرسي طوابسن على طريق اليجر ا وبعد تزين بالمرائش كان معهم أثاث كثين للمساء فيه ينال جنيم ولناس ولوش : خبوله [3] بعله ست بها سنظان المرب للبرمس المريية عجبة وفاء الامتنسالة يرياسه محتسمة مكتاس الحاج الطاهبين دارا دوراه وفي 13 شعبان من تعسن العام وصلت الاميراء الليبينة لعاس ؛ متلدها حيش الودايا في ري مجيب ؛ واحتدى

ین آلرینع بالوقد المادم سے فعروس دورهبادگل من امن عاسخر والتقیمین مالا چرپلا کا واهسادی لامیسس بیسه مرکبا بحربا کا ام شرع فی تصمیم بناد قمر فاحر نماس انجادیاد سیکی العروس الذاردسسة (4) د

ومن مضاهر هده العلاقات الاحوية في نطبياق المعرب المربي ۽ أن الموني سنيمان ۽ اعدي قطعا من الاسطول العربي لكل من الجزائر وليپية حيمه ضطر الحل هساذا الاسطسارل هسام 1233 هـ ر5) .

وى عام 1234 هـ 8.8. م وقع اعتداد الاسطول الاتكليري على المحوائر ، وهي هذا المبلد بدب بقل سيلطان بحث الى باي العطر البراهيم الى بعث الى باي العطر السيليق كتاب بوابداة في هذا المددث ، وكان الدي باشر الشاء، هو الادب الشهير أبر حليد العربسي الدحالي من اعبان كتاب البلاط السيمان (6) ،

\* - \*

وبعد هذا تقدم للاث رسال صادرة عن السلعان المولى سليمان لامين لمبية يوسف باث ٤ الذي سلم و ساعتها من واسط عام 1210 هـ ــ 1796 م الى ان تدرن لاكبر اولادة عني بك اوالل عام 1249 هـ عومو من اسرة آل الاقرة مانتي الاادبين تداوبوا ولاية طرابس وما الله ٤ وكان آخرهم على عك آعف الذكرة وقد استخرد دكر يوسعه بات حدا المحمد بن عسد اسلام ساطري في رحنته الصعري 17) ٤ والسبى عليه باستوم و لشبط ٤ وبعته بمحمة أهل الدين اوقعع عليه باستران المعمد في سيد

ويلاحظ ان هذه الرسائل ظلب سجهونه فيمسا وقفت علبه بين المصادن المعربية والليسة التي تؤرج

في الانتخاذ الربيقة بدود به الا يوابيعة الحوات المعربي هية المند ورد لكيان البيلسانييين بدا في الانتخاب لمستور في تمريخ بلاء البكرور الالبلطان محجد يلو ، طبعة مصورة عام 1951 بـ ص 178 - 181 ،

<sup>4</sup> الاربح الصعيف الرباطي ١ عبد حوادث عندم 1226 هـ ، بتطوطــة خاصـــه .

ئ الاستماع € ص 133 .

<sup>6</sup> الكتاب السبياني توجد نحف ينشيله أي حايد الدمياني بي ٥ كتابيه ٥ تايجرا ٥ انجيابية وقيم 42 > وانظر عن هذا الإعتقاء ٥ كتاب النجرا لي للاستاذ احمد وقيل المدني ٤ الطبعة الأولى من 42

بحضوطة أحرامة الحسسة ديم 121 م وانفر عن ترجيبة لا لمبار العدب إلا بارح طرائسان عرب الأ تأبيعة حملة بك الناتب الانصادي الطرابسي ؛ نشر بكتبة الفرجاني ؛ طرابس العرب البيسا ؛ مر 328 - 354 وانفر عن ترجمة الموسى البليمان لا الاستعشاء ج 8 مر 30 - 74 .

جده العبراء وقد استعرات دفيلة في كدسسر السبر ه حيث وردت برسمة الاوبي الباد كناشه ما عين بردعة ما فلامين الموبي عبد السلام بن السبطان أوبي سليمان أوبي الباية والثالثة الادب الغربي العربي المسائي اواس كناشته العبل مرقعة أيضا أو لمحفوظة ينفس اخرابة لحث رقم 3718 أو قد كنيها ما معام يحظه الديني المبيرج أو مع التصريح عند تقليم أرسطة الديني المبيرج أوبيات التعييم أوسطة الديني المبيرة أوبيات أن هذا ما إيضاء وأفسيما أيشانه مع سابلتها في استوبلسا أو الشائد المبيرة أن هذا ما إيضاء وأفسيما أي المبيئة في السوبلساء أوتحال معام المبيئة أن على المبيئة أن المبيئ

وتساول هذه الرسائل تعربر أو سر أدوده بين الطرابين ة والحديث من الهادية و مع علال السعاداد المعرب بهواصله العول أنصبكري مهما النشيل الحال لا تانوا جهال في في في في الرسانة الثانيسة ألا تانوا جهال في صمه عصر كم أدواد أن الركسم والساق سعدكم، وأسعاف فصادكما و وبرد الرسانة العابية من فظع هذا الوعد وتقول أنا دو مساده بهذا أن يعلم المتدون بالموكم أدواد أنها المساكمة ليعمر شاو عدوائها أدواد وتضاحل حائر طعياما وفي هذا تقويم لمحاسرة الاسطول الامريكي بعابله في هذا تقويم لمحاسرة الاسطول الامريكي بعابله طيريسي الموادث أي يعضى تعاصيل المعادث أي مسادر هسيسا التصاديسية

وورد في الرسائل الثلاث دكر عراعي تطلب بيبيه من المردية التجازها دول لتجالدها ، وقد تكون دلجه في طاق الإسرار التي لا يسح المر سلال التساؤها ، كنفع تشرحها مسالهة من طرف القائمين للبسادة ،

وقد بند هده لرسالت لاولى مع باقي الرسائل و وحميمي شفل من تازيح فبالورها عصبت لم لكى تبابه يهم لدائين بها وستطيع الرسوس الى تأديج بعرتبي رمن كناسها و هو الذي استبدت للبه في تربيها و فقد وردى الرسالة الأولى - 8 وبعد خدده من خالص المحلة نقديمة غهودا بي المبدأة باسلافكم الكرام 8 ع وم ترد هذه بعدره في الرسالتين و فاستسجد مسي ذلك الرهدة هي جرسالة الاونوريين الجهتين في المهد السنيعاني 4 ثم حادى الرسالة الناويج محسار

بدنه طرابس من طرف الاسطول الامريكي ، وفسطه عربيا ان هذه المحصار كان في عام 1217 هـ ، سكون هذه الرسالة بعد هذا الماريخ قريب بنه ، وتكسون لرسالة لاولى قبل هذا الماريخ : بين أواسط مسام 1210 هـ حيث بندنك ولاية البائد يوسف ، الى عام 1217 هـ وهو ناريخ الحصار الامريكي ، ابد الرسالة الثالثة فقد جاء في اواحرها الاعتدار عن أرسال ابيرة الى ليبية بالعلاء الوقع في العرب ، وشأن هذا السلام اللا يكون في هذا المعتار عن عن أرسال البيرة اللا يكون في هذا المعتار عن العرب المعتار الامريك المحرب المعتار المعتار المعتار المعتار المعتار المعتار المعتار العالم المعتار المعتار

و مد اثبت عدوس لرساسيل كمت وود في مصدريها دون ادحال ي تعديل عبيا ، بنا في دنك بمس لاعتباد التي مع تعرب في الرسطنين الاخبرايين ورسمت بشكل الارتام المعربية ، وهماك بياض وهست في برسانة الارلى في موضعين ، وحرف طرا على للانه من غراسانه المناشة ، وعد البسد بلك كما وجانا وسهت على يعض عثرات وردن في الرسانة الاولى ، والله سسمت مده ولي

#### بمـــــوص الرسائــــــل

#### الرسالسة الاولسي ،

العديدك اللهم حمدا بطبق الالسنة ة واو السنة المادونة من السنة و ووالي بالمسلام و بسلام على بالها و مادونة من الابت الهام بالماد المادونة أرسائل من عهد المادونة المادونة أرسائل من عهد المادونة المادونة أرسائل من عهد المادونية على الله المادونية بالماد المادونية من عبد الله المادونية ال

النفر ٥ الاستقب ٥ ج ٥ . ص 114 وما نماده .

امير التعر انظرابسي وما والاه من الاعتدار بر وحدرا،
اسبد الكريم ، و لخدتان بعظيم ، ابو يعقبوب (9)
يوسف ابن على باشا ، لا وال عزكم دائم الزياده لا
سيد ولا يسلاشي ، ولا و لي تعر هذا الدعر في وجوهكم
باسم (10) ، وارحارُكم بدا سمعطرات المواسم ،
و دمكهم كلهها أعياد وسها .

هذا وأنهى لكرام علمكم 4 وجمال جنمكم سايمع تجيأب تفاوح نسمات أبروض استطور ٤ وتبيليمات نسانية اقتان عنون الرهول 6 ورجمة الله النايسية 6 ويركاته العامة ... أي علا وصبتاً رسالتكم الراساء العرادة فأصعبه ([]) أصماهنا حسنت له وأعينتسا منجواً } مع ما أثبتهنك بليه من بطائف الإشارات ؟ ومحاسن. الكتابات «كل سعتر يسها معيسور السرارة » سرمان لتعجبون له أوطارا كالايين بدالم الدانها عبان نيان بيحتان ۽ ولقيـو. (12) نفصاحـهــــا عن أحــــاڻ حسان ه ولغة جددته بن حالمن المحبه الغديمة مهوداه وفلدتم في تحراهه الدهر مجها عقب ودا و اقبيبادام بأسلافكم الكرام؟ الدائلين عن بيضه الاببلام 4 بهسم بكم حير ببنعا ۽ وائم نهم څي څتف ۽ وجوهر كم مم جوهرهم في سلك وأحد قد أننظم ؛ وعني يشهج ابعدل القويم د والصرحاء الصوي العستقلم ٤ بساكه مبس لأخسر منكسم ومن تقسيدم .

قما یك من حیر أتره فانستا توأركه آباد آیائهیم تستسس وهن پست المحصى آلا وشتجه وهم س المحصى الا وشتجه

م طلع عنت صحبة هذا الكتاب المرابع ، الذي بقرائد أللوائد مرضع ، السيد الجليل . 3 سيدي منذ السيام الإسمر ، فاكتحلت الثماد بسطسوه سد ، وسماما بمحاسن حديثه الدا ، فسم اليراد هو .

واستاين ۽ وخالا بصاحبه انتفيسين 14 . . . وماً وجهم ــ پلات سه قبكم ــ من هديتكم فالكل قال و س ٤ و حل ين طراة أحسن محل ٤ وما أستصرابيوه منها فليس عندنا يمستصعر ٤ يل ذلك أجن بنا يعسى نديك ويدحر ٤ وما دكرتم في كتابكم بن أقلاع السبعي الفراق همه اسبته عن ذلك أبعض ، قاما تتوسيل آبي الله بمن يستسقى برجهه الغمام ٤ هيلة عقبل الصلاء و دکی السلام ؛ آن یخصب لبا ولکسم با بیشستا من أليطاح والأكام كأوأن لا يعلهما رفاد المنشى ة وسحسنة الإنام 4- نابه اعل لجاك وانفاذر عبيه 4- ران لا ملجا منه الأآلية باكم ينا أتركموه يساحمنا كاورجوكم عضاءهمن چاہیا ﴾ قجمیع فراضکم ۔ عبی وقق مرددکم ۔ ب شاه الله تقضَى ، وسنبركم الواقد علينا لا جرم برغي، وهیبات آن نُدع آعائتکم از سندی نی ذلت عذر ، ولا سيعا وقاد فعنسم من المهامة الغيج بعداً وهوراً مُ ومن البحار الطابية بحاجا حضرة ٤ الد لحر بلحر بعوان ٤ و بومن للموس كاستنان ٤ لا (رالب أعلابكم يتثمورة ) وبسيوفكم على أعد لكم مقصورة ٤ ولا يرحتم في هناه رسروراء مطمئين اليالاي حاضرتكسم الشاهفسة مقصور ، آمين في الل وأحبكم من الاكدار والشرور، ولا رأن عنا المحد محدداً بيكم وفي فضكم الي بسوم يتفسيح في العنسور ٤ أميسان ٤ وانسلام C .

#### الرسالسسة الثانيسسة :

الماؤه على طاب لماؤه في وطروت صحف الحهد الباؤه عوائده والسبه بالمكارم أعساؤه عوائده تكاريسة وآلاوه و مقام حيد اللذي بره محدوم الوجرب في وحبه مرسوم في السرار العبوب عوائره تشهد بها صدوف المحارسة ومحد في المدوب عدو المدوب العاخرد والمحدد الدي بعمة الله بمحبه آل بيست ارسول في الدب و الأخراء في السبد بسبوسف باشاء والمحدي بحدى المائت الراهد في السبد بسبوسف باشاء بهساء فيه

<sup>, 1 (9)</sup> 

<sup>(1).</sup> تصحيبات علين فعمالت .

<sup>(12)</sup> تصحيف عين تنعيين .

<sup>11</sup> بد في مدد رابعات كلمات به ربد بأن استان السراءة هذا للم الدولي مام 181 هـ ، ولم عشر على السهير سيدي عيد السلام الاسمر دبين ربيس حور طرابس ، ولمنولي مام 981 هـ ، ولم عشر على السبة ، وانعا چاه ي الرحلة الناصريات الكيري بن لارية هذا الشيخ لا تر ل يقبد الوجود زمن هذه الرحمة الم قمة مام 1,96 هـ ، صمية مصور « ج ، ع ، ه 2651 م. لوحسة 169 ،

<sup>(14)</sup> بساش بقسدار 12 كلمسية تعرسيا .

و تواعد عود واسخة راسية ، ومعلم فصله عاليسه ساميه ، وعباية الله له كالية ، وقواضله عديه متو ترة سوالية:سلام كرام ورحمه الله التي لا ترح ولا الرام،

وقد ورد عبدا كالكم على حال اشباق لو رده الموسلة الرسول مربة النقدم الاوسلى في بعجيده الرسول مربة النقدم الاوسلى سبب أبير الحالات والقدام المستحيد بالهدية الاوسلى المستحيد المستحيدات الإدعية المستحدات المستحددات المستحددات والمستحددات المستحددات المستحددا

وائى بعثنا ساد الله امراكم ، ورفع قدر تم ، فعام تفرد سامه معبوعه ، وسنه معبوعه سان المهاداة تعرس المحدة وتستها ، وتزكد الموده وتشبيها ، لا سيخا الله وردب على صحائل صعى في دات الله من خلف العمام ، و سول من دال الإزهار في علمف الاكدم ، وموب ستعاقده على مرضه الله والاسلام ، ولما فري المعرب والاعتباط ، وكنتم سارعاكم الله سابقل حهاد ورباط ، هاد ساكم شجافة اقراس الربعة ذكور وسعه الناث ، حيادا متاقاة وجردا تسبيق عصريح استحادة

تنظم بهد البشرى ـ آن شدد الله ـ مقوداً ، وكـــه،
وهد العربا الصافق المصدوف الدالحير في واسيها
معدود ، حيساكم دعدائها ، وسلكنا بهد سيل العلوك
حسيم أودانهــــا ،

وحددن اليكم هذا الكتالية هفده لاحاء كماكم ا والسطلاعة لما يستراسا أن شاد دعه سامن مترابدات أحوالكم عمملا على تكله لود الكريم عوالاعتفاد السبيم ۽ وآثرغي لما نسبف من آثود. لعديم ۽ قبن البه سال ان يحطه مي لاته ، وقريعاله اليهمرصائله ، وبلاده مكم ولسفكم محسرات مناحسه عاوسوق بضائمكم غير برحات وحهشنا هده كجهتكم فيما يعرص من الامراش ۽ وابطي پما تاينون مينهسنج وراض ۽ ومقامكم لديد بالتعظيم محصوس ، ومحكم حيكم لأل البيت في كتاب فنويد منصوص ٤ لا ذاتوا حيداً في صه بصركم عاو عزاق ببركم عاراتساق سعدكم عاو بنعاف بصدكم ، وقمادنا بهذا أن يعلم أعتمون بأمركسم ، وعطنا على نصركم كاواهتمايت يشألكم باليقصي شاو عادرالها أويتما بل طابل طعيانها .125 والله باسبعماله يعبسال بنا ولكسم مسوارف الائسنة ) ويحملنسا يين مرشاته على ما يصاعف مواهب بعماله 4 ومحسن مفن قبكم من الدماع من دينه وجهاد اعد أسنة ، والميام بسنن المجلة من خلفاله ، وهو ــ سنحاسه ــ يحفظكم في كل لاحوان 4 ريسان فيكم مصمتسه الوارمة الخلال ، ويطعما من البالكسم عنى ما ينهسج لتقوس ويسرح ألصادور كالربيهد ألجهات ويصبسح 6 -- -- -- -- 47

#### الرسالية الثالثية:

أن الله الله الله الله الله المحمد الأحام الماؤة و والسنهر العدد ملى جنابت عندؤة الإنصابية الأحام الماؤة و والناؤة و والله الذي الله محتوم الوحسوب وحدة بوسوم في السوار العلوب و وشائرة تشبها فيه منعوات الخروب و المراب الماؤت و والعامل الماهات والسية يوسات الماء وعبل الله علاجة و وسنر المصور عبى أعداء الما المسواءة و الله الماهات والماؤرة و والعامل الماهات والماؤرة و والعامل الماهات والماؤرة و الماؤرة و والعامل الماهات والماؤرة و الماؤرة و الم

وبعد قاته ورد سيا كتابكم باستجياءته حنة سان قصها البرامة ، وروضة احسان سقيها بسان

لليراهه عودية ولا للسان فيها سبح طوال عومحجه فضل للاعلام قيها بعن ولمبل و تطعا بسان العضل لذي بهلاؤكم معلى بعدره ومطلع الواره عجارت في ميدان لبر التي عصى مضياره وعرفيهوت فيه بما أشم عليه من عبلاح الامور و فاشح السواح المستدر وعرفيهود بعقصي ما لكم في علي جسب من المحت الذي مضاربه أن شاء الله لا نفل عوم ولا تمل و وصل ألمه صياب ولاكم و ومكر والمستى عها كساء .

وسعن أن دهند ألى عربر ب عنده من حبقت من آياته محكمه ، ومعلماته مسلمة ، فلا يعترض منه رحم ، ولا يثارع ديم و المدد عد حصم ، أم يسمع ساق النطق لادء معربها ، ولا وفي الكبوب ببعض مكتومها ، حبى بو سنطما لا تعر ساعية لا عدن مكاتبه يبتد وبينكم تبردد ، وذهام كريم باكسة ، العدم برلائكم ، وأرثياها أبي مصافحت احائكم ، ومن المعلوم أن نقلوب يبيىء بعضها عفضا يعا لجسين ، العلوم أن نقلوب يبيىء بعضها عفضا يعا لجسين ، والتعرب تجميع الى ما يرضيه طربها ، وقسد حصر بليد خديمكم ارايس حبورة يسر الله برايه ، وأبع العيم المعربة وجعل العلم خلعه وأمامه ، ووصل ما وحهتم لحضرته وجعل العلم خلعه وأمامه ، ووصل ما وحهتم لحضرته بيكركم ، والهدية وأن كانب بيئة يناضيه ، وشربعه بيكركم ، والهدية وأن كانب بيئة يناضيه ، وشربعه بازديد الود الذة وداميه ، فقدت من كريم الاحد ما

(16) مواضع البياش حرف طبيراً على الأمبيان ،

17، خـــوف مني الأصـــان ،

18، خــسرق ۽

19) خـــــرق،

لا يحدم لماكيد ، ولا تكوير وترديد ، والله على كسل هذا رقب وضهيد ،

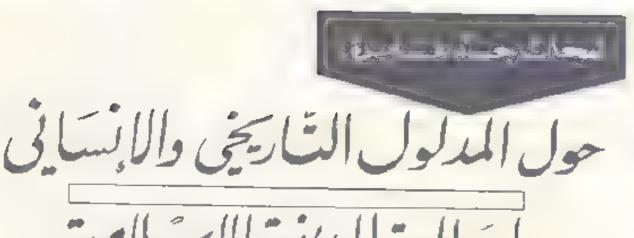
وبحن وان ثبت لديد بن حائكم ما قررة أنحب ومنية 6 فلا غرو في الاستدن يحصينان اشتريمية والمنية ما فنصنكم منه 3 أفسار بن 2 2 لر كوينات ان شاء ألفه 6 وواحد التحلكم أسلية عليني المسار الله عراسة ما واراكر الرابسة والمساسسة .

و تصاری لامر و بسهی المرام ) ان تکون (16) مصحن عوله عبد السلام ، (17) بظنکم نله بطلسه ، و محدد و بشخلیم تحت کیف کرید و بضیله ، و بم بال جهت هی امانه حدیمکم الرایس، و انشاوش ق مامرر، (18) چنانکم نبون الله ملحوظ ی کی به بر سران من آمانه یی جهاد، او النماس ارفاد ، اللهم آلا به کان من لسر المیره همه خلکم تخفی علیکم احوال عدا انعظر سما به بین الملاء و ارتفاع الاسمار ، فنو همحما بابا علی لحنق ، لاتسع الکرف ، و بلکمان و دکم تشلون المدیر و ترامون (19) .

والمعادين فا وتحن أن شاء الله على ما تحسيبه
الاخوتكم من التعظيم والاخلال ، والشاء بما لكسم من
الشيم الكريمة والحلال ، وهو سنحاله سلم الحميم
من براساته عاية الإمال ، فهو ولي الاجابه ومتحسا

الرباط : محبد الصوسي





لعالمية المدينة الابتيلامية

جعب الحصارة الإسلامية مين ثلاث قارات، هو الأ المال القيديم البدي كان معرود الله عام و الوسطى د العالم القيديم البدي كان معرود الله عام و الوسطى د

مدالیت أسول کنده اختصاره در است ادار براست دی عادا از افساد عادا دریق آوری از ریند عار البحر عدوست راجر از ازد ا آق داد احساله دنیا اساسات و شرق

وس في العدت حسارة الإسلام ، صف ه سه ماعتسار أنها وسنت معسارة الإسلام ، صف في عهد شولها المحل ما يعبد شاسع في ه در مدن ما يعبد شاسع في ه در مدن وسوع وهده ماثرة ختب ، لإسلامية ، كانت والعين في إطبار من السلامم وسكن حمل ، بيد ، خد در در يار حب سعو لي ساد عبر ، الا عبد در در يار حب سعو لي ساد عبد در در يار حب المحل لي ساد عبد در حال الرباد عبد در القالدة المحل لي ساد عبد در حال الرباد عبد در القالدة المحل ال

لقد استوصت الحصرة الإسلامية أوسع مجوعة مثرية مركاسة عائد التا عاقهد شور شق در عن الأراء و والدور على در عن الأراء و والدور على در ما مركا و ما والدور على در ما على در ما على عد من حسلاس وحمة وسد عد حي عدد أني حيد عدم وكثانة الحوائل لمستة على أفاقه

ومع هذا، فقد انسعت الروح التي قامت عليه حصارة المسلمين لاستعاص مثل هذه التنقاضات وقشياء والمكن بعمل ما دورة بي حسارة الاجتماعية والمكرية والثقافية عير لقارات، إلا بن لطابع مصرف بدور سائله بعمل بدور سائله بيدور من مدر بيد بيدور سائله بيدور سائله

و تنهد من هيد الرامد القراحد التي محلفه دواق الأخراء الحلالا الا وواق المحلف ا

من هذا به خالف عبر و د نظامه من و من مصابه من و من حصابه من و من حواله د الله من محود الله من محود الله من محود الله على من و من المثل فيه محلمته المحكم أو لخرى من قيم ومثاليات مصواله، وقالم بطبع به المحكم المعم من المات مشركة في تكيمه بموجب مش هذه المؤثرات، ثم ما يرتد عن دلك عني الأحلاق بالسنوك في جموماته، وما المحكن منه في مصار العاد والتقاليد، يومية و موسميه، وحواله و موسميه، وحواله المحاطية، وكثير الم

الله على المعلى المجمل الا تعرض بالعرورة ما المعلى المعلى المعلى المحلول المحللة المحلول المح

وحتى على المستوى للدي بلجساره و به سبحد . مورة الحياة لإسلامة إد دهم سبب من هذه و و به معرض هيب كثيرا من لقسيات المشابه فيه بينها على وجه سبددة. خاصة ما يتحل من دلك بالعرار المارى الديني ومرافقه، ثم ما بمخل في ساب الألباغ التقليدية، ومشهد لاب ق وسوى دبك

إن احشارة الإسلامية هاجرة وحسدة، غلمة احتلاف كساب المصارب مرها وتهراء من حيث أبعادها طادمه الم يطاقه الحول والشيعات جبد شحصة وطلحوظ أن حيوايية المدسة لإسلامية بينم الصورة، لا تحتص نعصر دون أخر فيساه خبوبسه أم شحصرافي عهود أردهسار تشود سنسيل السيابين، كا أب أم تاراجم همما جرار مد سنصابي وأل معم توسعه الدامق إلى بصوب، لقبد احتمطت الحصارة الإسلامية . مسهد هده حق عما نهوت الأوطان الإسلامية، تحت عرد المعدود الأوروسة أنتاء القرون الأحيرة, وضدر أهمهم خلال الحقبه، معرضين لعميات التحويل المراد منها، حنجلة رسوخ أصالتهم خصارمة، وأكثر من هبه، بين حادبيمة النعيمة العبيد للمكر الإسلامي وهي العقيدة قبد اسمرت خلال عقرات بدهور مسمين على حاها سوء من حيث الفاعلية و المشاطر، مثمه كان حال بان سؤديام، ومن ثم، بقى الأبق الدم الدعوة معشوحنا لأكتسنات مازيناه من الموافعة وتحبدي الحلاب تستيرينه المظمنة، والوقعة في الكثير من اخبالات، يا تحب إسراف القوات الاستعارية بالسهاة وبقدر دفنك أشالق استمر ق جادية المعوول رقم فيود انظرف ومنبياته . كان سائق

مدرج عن عادد دا مد مد مم وغالاً مدير بمبعوب وجويد عدد بيه بين دلم في حدد وجويد عن عادد دا مد مم وغالاً مدير بمبعوب معرفة يقيدن من اللماني والدلالات الجديدة تتمكن في بظرتم بلميات وسندكهم فيهناه ان خلل فسنه التأثرات، سند مديد مدات مسته ما مسته ماكد مسمور حداره بثم حدث دلا بالسنة بر ساحدو بيد مده فيدون دا مدر فكر ولهنافة به في مناة و رسم لهم مديد عدارة وبسو بر مديد مده موسهم في مدي منساره، وبسو بر مارستهم اختمارية على صود هده بواجعه

مع م و يعرفان من من يم عم عم ط هر؟

حد به ميلامية هو يو يو بهد سامه الإخ و في صب

عد النحو بد - خيد ساميية وبيد هما الأرمية، متجمدرة

بأن هذه الطاقة موصولة القنون في مقبل الأرمية، متجمدرة
الأثر أكثى بتيجة لقرب للمهوم الإسلامي من دهبية خقعاده

الق تتعرف إلى هنا للمهوم وتمثنقه، وبد يقدم هما للمهوم

عن حدول للصاد هذه الجددان، وتبيين نصاحها ومواقعها

عن حدول للصاد هذه الجددان، وتبيين نصاحها ومواقعها
في انجاد المحث عن مديش عالمي أنصن، واستكشاف مييل
ها الجاد المحث عن مديش عالمي أنصن، واستكشاف مييل

وفي الرجوح بالأصول التار بخية تعرف على عواصل الشوق والاستبعاب في الكتبان الحصاري الإسلامي، قرى أن التضم الإساني فنفك الحصارة، كفل لهذا ما على مبدى البدهم العلويين مسمه القباطلية التي توقرت لهذا كصير مشافي لعبقريات الشعوب، وعود استقطاب ملائم لهذا العبقريات

بعد ف عت الحصارة الإسلامية قبا بخص النظرة إلى العلاقات بين الناس على مبيداً النائل بين لأجداس في لتبية علا تد وب فطريا بين عرق وآخر من الأعراق، ولا اعتبار الاختلاف الألوال والسحل والخصائص الجنبية بين فلسلالات، ومن ذلك، كل انصيار التعويب بنهولة في بوتقه هذه خصاره، وكل منه بالنالي، صفته عبر القارية، التي حدث الدم تقدم في حل أطرانه

وإلى هذه الدياحة في روح اخصارة الإسلامية، محما سعد على سهولة الاندوج السلام في حظيرتها، فقد هيات مثالية العلم، التي سادت للك خصارة، لمساح الساسب لكافية العشاصر المتساكسة، كي مدلي عما للديها من تراث علمي، في تشييد الساء حصاري الذي كان أحد في السكاس

وس مجموع المساهمات هذه البدورت ألا يعم . الهمه مسارية عملية الوجهة، عيمه من حيث محموده العكري والثقافي، هي هذه القيم المدموة بالمصارة الإعلامه، والني مائت المراع المصاري في العالم كله، أثناء الحمة الطويلة يبن أول العصر الوسط إلى مشارف العسور الحداثة

ولا مجال ممبارة هما بين عامية الوصوع خصاري، في بالحارة الإسلامي، ومين علمية بلماسة التي تبسط ظمها على العالم الان.

بالمدينة بتي توعربات في حطيرة السام الإسلامي، والتي

صعفع عنى دعوت بالمدية الإسلامية تنسب تتسايدا حميها إلى المسايد من حصائصهم إلى المسايد وتسجد تثني من مواصعاتها، من حصائصهم وعبقر بناتهم القومية، في تصاعل دميق بين المهاوم الإسلامي الدي أحدوا به، وبين مطاءات هذه المسائص والمقريات.

وحدث أن السامين كاموا يعمرون حين كدير من العالم القسدي، ويؤثرون بنفودهم وإشعاعهم على من حوض من الأحرى من الأرس، فإن الحث م التي نصبت عن ظرفهم، كانب تبده الحكم عدا الاصدار، كأم راموه العسم وصعية العالم الحصارية في دبك الحين،

والأمر بالتبية لمعيه حميشه، يختلف عن هنده الصورة طارق أساني

دلك أن عصارة خديثه وين كات تؤثر عماله حد يه في تشكيل جواليه مل صوره الحبناه عبد خنف الشموب المعاصرة إلى فيها لا بطبيعية الحديد الشعوب لإسلامية فإل هدد اخصارة لا ترق مع ديناه يال مسوى عبول كل الفيم اخصارية الحاصة عند فؤلاء أو الاحريل ويل ثم، ثبتى عديه الحديثة ما يه داد الله في فطاق

لدلك إصماء صبه العالية عليها: بالسبه ظرفها الشاريحي وذلك على معهوم أكثر إطلاعيه وبالداني، أوفي شولا



# بقلم:مسلك ميموني

النظوري البطئ الدي سنارت علينه عبر مختلف العصور والأرمثة بنا في ذلك عيدها الأول الذي تمثله العهوا الأحرد م المها الديري حال لاداء عدد الربرية في البادة بن اللها العرب

السؤ حدا سماه الإعراض سمول عبر المحدد هما المحدد المحدد المحدد أوس مكول سماه بدار لا عموراً لا المحدد المح



ا التناع والمحدوق معربة مندان عالمي الا الفياء المناع والمحدوق من الدرانية والمني السيس مياه المناء والدرانية المناء المناء الله المناء المنا

أبعد من أن يصارسه البردر الاولون أمدين هدئوا في عرب ومتوقع

مير أن هذه العرلة لم تنام طبويلا، وصلابة دلك لتعوفع لم تسمر كثيرا، لممرعان سا داهم الاستعمار ملاد لبرير على الصلاف أشكاله وأنماضه ، من فرضاحيين، ورومان، ويربطيين، وقوط

عبر بالأر الأستبسار م يحدد أر عصفت في يحتى للمامي العراران و سبب في دبرة هو الاست وسندر حداث من المساور حداث وسند وسند لا يعلال الاستفاران حسب دور بالحداث الى مرابعة وسند وجي يه السيطة اليد المواد بشكل كبير داء الاحد والعطاد من جانب القراة بقايل ما بنواجد حال لأحد والمستب والاستملال، فلم يكن من الطبيعي أن يشوفر جبو المشرة والملاحمة بين الأهابي والأجانب، الشيء لمدي مكن من خسش قبصس بين فسؤلاء وأوللناك، إلا أن الاشتساك المستبعاء والسبي والمعاج عن الكرامة والأرض، أرجم بعض تبر على الاحتكات بثقافة المستعبر، وبدلك بناب مرحمة المرابع عن الكرامة والأرض، أرجم بعض المرابع عن الكرامة والأرض، أرجم بعض المرابع من المرابع ومحصة المستعبر، وبدلك بناب مرحمة

وفي هذا بمجال يقول سكتوبر غيباس بجراري 1. (من المؤكد أن بمعارية شأثروا بالفرط جبيين ثم الرومنان لم هذا ومارسوا في الثمثيل الفائم عبني الأنشيط والجركات الراقصة عبني تؤدى بها الطفوس والشعائر أنديبية والتي برمر إلى الوسل بالإلهة

وباه يح شال إنريقيا 2 الأندري جوليان بشهد بأن ستصف اغرى الأول عرف اهمان بالسون والآباب بب في دلك فن المثين الذي أردهر في عهد إيوبا الثاني، روح كينوبائرة لصعبرة بنت كيلوبائرة ملكة مصر ولعمل أمهر

كاتب تحدد تناجه هذه نحميه الزنفره في فنك الرميان نماير (3) هو تكانب بدر مي البربري (ايوليون) النولود حالى داند ( اولد حالة بولياحي والراهير رفضيه سند

عم أن هذا كنه لا بعد ماصدة الضلاق بالفساقة المغربية، وإن كان في حد بالله العرجا مهما مهما مهما عطويق للروح بحر جديد، كان ولند العلج الإسلامي، دسك الملح المرح بحصله على الكلامية وكنيبة الكلامية كانوا معتقبون إن العرب العالمين كمبرهم من الأمم التي عرضوها، ولم يتمكنوا من معربية رسالية العرب إلا بعيد مرور زمن طبوبين مراكلية في الحرب والمطاردة الدمية.

إن بعرب المستبى دخلتها المعرب فستانعين ويشرين... تبلوا حميم تعتمرم سدين الإستلامي الحيف مشتشة في القرآن الكريم، والأحساديث الله بمسة، تقسو أرسالة يست عربي إلى قوم لا يسركون قطما جوفه من الحود من بعربية، فكانت المعابلة من الصفر، تتطبب القان العربية نطعاء وكتبابة وستعد على توفر هذا الانقيان، من وحد الرابي وحد بها و سبحه عالى توفر هذا الانقيان، من وحد الى وحد بها و سبحه عالمية وموضوعيه، حيث لا يطغى وحد الى حد حر الى مطعية وموضوعيه، حيث لا يطغى

تناك متعايم الحكيمة، التي تقيم الدواري المدادي الروحي بعدالة ومصاف في قوله بمالي و فو بشغ فيما أتساك للبه السدار الأخرة، ولا تنس عمييسك من البديمة فورد الرسول الكريم : «ليس حيركم من ترك الديما بلاغرة ولا برك لأحرة للبنسا وبكي حيركم من حمد من حد وعدد

غير أن ظروف البربر عقب العتج الإسلامي، لم تكن في الغالب مشجعة على تبني الفكر «عربي الإسلامي» رغم الإبمان الندي كانوا متشمين سه، ورضم تمكنهم من «للمة العربية والشمائر المدسسة». الأنهم عرفو أول مما عرفو منسكهم الشديد بالأعراف والتقاسف،، «نشيء الدي جمهم

<sup>1).</sup> حيثة السافل هذه 13 سعدة 145 الدينة 5

ا (وجود النمرب العشاران والثقافي في العمر الحاهدي) المساهل عبد 8
 اسمه 4

قر (المبرج شد تغرب والمعاربة) المرجع الأون.

مريرحون هي إحدر من المعنفظة المربعة.

منعد مرت فتره طويعة على القمع الإسلامي سمعوب ومع دلك لم يحلف لنا الأسلاف أثر مهما يضحل بحق ممئ ما وصلت إليه الثقافة المعربية وهذا عائد إلى التطوير دف سير عليه الثقافة من جهة، ومن جهة أحرى، عائد للتورات المستمرة التي تعناقبت على أرض المعرب فأتت على الأحدر والبايس.

إن كل من هو في متناول الباحث الآن، لا ينم عل حاك أعامته بنسه والله والأصحل النعاف فكريه عاصحه حالته في تجلمه لتي تعامل علي الدعواتيون عفاء بن بالغ، موسى بن نصير، إدريس الأول،

مكل ما وصلت من نتاج هذه العشدة، مشكوك في للسنة إلى البريو، حاصة القادة في حطبهم فيل هذا يعني هذا بالمناه في المدينة المي أنه يا لا تكليم الإسلامية في الأوساط البريرية ؟ فصلا عن المرياد الثوينة العنصرية بين المرياد والبرير ؟؟

ولدؤوب بعد تتاج هنده الجقيم لكي يشهد بها أو عليها والدؤوب بعد تتاج هنده الجقيم لكي يشهد بها أو عليها والشهادة هنا إما لايماد النب وصبح الطريق بالإيمال والاعتماد الجارم بأن ما بين أيديا شاج بربريء أو المكس عميم اشك دبحجة والدبيل والإثنات بأن تتاج أو بعص حدد الحقيم هو عربي إسلامي نسبه بليرابره

عير أنه كنف كان ثقافه هذه الحدد فإن الدريج أبن إلا أن يحمل من حديه الذك الثقافي حدية الاسد ع المكرى لإسلامي في الأسلس

عني عهد موسى بن بصيره رحمت حينوش البريو مع بعض في بق العرب الذين حناؤوا مع عسم الإسلامي، رحفوا شالا، ثم أيحروا بعيدة العائد البربري طارق بن رياد الدي سد حكه ونح عنه أن يقهر الحوف في جيوده، وبيث سدعر في قدوت الإسبان حياصة حين حرو النفي التي هيمه وخشونه إلى التيناطئ، الأحر وحضا في جسمه

حطبته الثهيرة سي لا تزال محل الشك تداك العطمة البيئة التي أثارت شعاعة الجدء فهبوا جميد كرحل وحد مسجمي أول التصدر بفرير والعرب مصاء في سيسل - ر عدود الاعلامية

وكان فنح الأندس مرحنة أخرى، وتحرية حديدة بالثقافة المعربية إد شهند أعلب بمؤرخين، أن الفكر العربية الإسلامي وجند أرضنا حصينة، أحس يكثير من أرضية النمرية وهذا يعود لعده أسباب وإشكاليات بحص الإسباق من جينة والعرب و ببربر من جينة أخرى، والأمر لا يحسلح إلى دليل، إذ سرعاى ما ردهرت العديد والأدب والعدول في المعرب الإسلامي، وأخرى في لابناع ؛ بن ريدول، وابن الخطيب، وبن حجاج،

فأسى الشعدع الثقافي ينعكس على الععرب على طريق الروة، واستطوطات، والعبدائين ألمنهم من خلال المسهم بين العدوبين ما المعرب والأسالي، وراد في اسم الثقافة المعربية، ما الربية عال الأندس أيام غروب المسها بعد الاردهار المصارح المنا حيث كان المعرب هو أكبر وريث شرائها القيام وأعصم مأوى بعمائها المبجدين

ورسد و ما قد والشاط المعاري و مدارس العطارين، و سد ين و موساعده والروايد، والقداعور و بساعده و سد ين و موساعده والروايد، والقداعور و بساعده ما يد ما يد المد عمر من المعاري المعاري عدد عمر من المعاري المعاري عدد عمر من المعاري المعاري المعاري المعاري و المعاري المعاري المعاري و المعاري المعاري

وعلى ذكر ابن السرحل الللد كان من أهاداه عصراء، تشهد على ذلك سعة تمامه، وقول برهاله المشاداته المعويم،

عي قام عن مصرة بعدية مجلى في مساحلاته الأدبياء، مع ابن رشيق المعلمية ومع ابن الرابع ...

عير أنه ما كابت الدولة المريبة لتيم التودد، والتلاؤم، بين العرب والبرير، لولا وجود عوامل كليوة أخص منها السدهب المالكي القمهي فهذ المدهب كما هو ممروف عنه يرم المن ولا يعرج عنه، ويتعاشى اسخدام الرأس إن الدعل ولا يعرج عنه، ويتعاشى اسخدام الرأس إن الدعد على الألمة وتوحيد الفكر، واستسال الرأس

وفي ته يمو ير هرخل 4 م هني آهان جا منسه هيي ا القامنست الرف في منسسه هيي لا بحاث ما ١٠١١ في رالله

فتنبه يتسلحان فالمسواعفر

على يحد بيوى ناصه با يتعلق بالنحو عربى بيني هيد لعد على معلى المحد العد عقب فسح الاندس بيب بيني والمحد المحد الله يعلى من المحد الم

ثم يمكسا أن نصبه أنصب الإسلام بتحري (1) ين أجروم محمد بن داود نصبه حي بندي يدول عنه المرجوم علال الناسي منا يلي (8) ابن أجروم... صاحب بمناسبة مشاورد بالأحرومية إناد الحواوات دد ني عمره اللا يود الويا على دا لله مقدمات الصغيرة عاده حتم كالت أن الا إلى المعاهد الديب في المقود المارب في المعاهد الديب في المقود المارب في المعاهد الديب في المقود المارب

وحنى عبحب الأحرونية ظيها تطلق على لنجوء ويعن أن منها اشتقب كنمة جرامير (grammaire) الأعجمية للدلالية على النحوة كما حتق بفيظ (النجريتمو) من كنمه

يمكن أن نقول بعد هد، أن الثقافة المعرضة استمرت

بي تطور معافظة عني وحديها واترانها سواء من حيا الشكان، أو من حيث الأصابة في المضون أو النعاء فلفاء استطاعت العربية بليونتها وسلامتها أن تمتحود على ألمسة البربرة بن هناك الكثير من المعردات العربية لتي أدمجت في اللغة المربرانة، وأصبعت تردد في الأخاريج والاثجار

كم أن هناك أماء معروفة عبد البرابرة الأوبين، حاء بها الإسلام والمستمول، فاغتنت بها النهجات البربرية، وسكن أن تلاحظ ذلك في هذه الأمثلة من الشعر البربري (الأسريمي) (9).

سمبي لاه ورمع مرين تكين أوان ي تا ع وراع لعون أصالحين أيمس بني موحمد أي ترجوم أياوال أحو تلتع إير مورال بوسي ع أ وعنواس أدى أيحو ماميد أوربيرى تاسارود

في هذا النفظم الصغير تجد ست كنمات عربيلة، بع بنص بتحرير في النطق

(بنمي، لأه، لققول، أصالحين، نبي، موجعند) وهي كما يلي في انتظى الفريي :

(يسمء الله: الاقدال، المعالجين بي عجمه وجين بعرب المعظم السابق، يكون كالنالي بم لمه بضاحي به فلح للله ألموره أيه فوله في كل الاقفال بحاء الليس محمد بأتي الشعر طوع بسال ويجاهها لا بماني الميان الميان المدوال.

و حاديد الصلح عوايص الاممال وبهذا فلاحظ أن الدم المرابية بم تقرص وجودها كنمه

إ مينه دعرة الحق عدد 8 سمحه 173 سنة 1974

<sup>39</sup> ames (5

<sup>6)</sup> مارة افاس ج 3 مسلة 100

ج) ابن أجروم وبد حام 172 وثلولي هام 253 دان باشل باب الجنايب.
 يمانيه دان

<sup>13)</sup> المرجع الرابع صفحه 131

<sup>.</sup> 9) مبيده التراث الشعبي . المرالية . عدد 12 سلة 1977.

فعط) من صورت نطعم بمعرداتها الكثيرة لهجسات البرير الشيء الذي أكسب الثقافة المعربية طابعها العربي

دناك الطابع القومي فخامد المني اعتراته الأردواجيمة أوسان هنا القرب، على يند الاستعمار الغرسي السدي بنده بالصبط منة 1912 م وإسمر لمنة أريعين منة،

وي هذه عمرة برعت الدوائر الاستعدارية إلى طمس المعالم الثعافية المعربية، فظهر دلت جلبا في انتخار بعثات لتبثير وانشار لمحدارس الفرسيسة وبشجيع المتعرفس بالمال والوظائف وأشارة الحرارت بين البرير والعرب ويث التراك في نفوس الأهالي خاصة قيما يتماق بالمقسسات لتراكية والمدنتية، الشيء المحدي جعمل الكثير من الأم معد بينه تبدق عن جهري وراه لعبة الاستعمار، عتدفع أبناء الفكر واللعة الفرسيسة حتى برز رجال في هده البلد العربي يحمدون الافرسيسة ويجهلون العربية والأدعى من هذه أنهم أصبحو عنوب سلاستعمار، يسادون بأفكاره، ويستحون يحمدون الافرسية ويجهلون العربية بأنها الشرب الكتاب المقدس، والعربية وقواعدها، عنولا هذه الدرس الكتاب المقدس، والعربية وقواعدها، عنولا هذه الدرس الكتاب المقدس، والعربية وقواعدها، عنولا هذه المغربية إلى الصدع والحراب

د عسم سيتر ، سي مهده سجو د الثقات المعربية، فيكفيت استفهاد، فعي دسته ظهور

الموسوعة الأصنة المعربية (النبوغ المغربي) للعلامة الأديب عبد الله كبون، لقيد كنان تظهور كتاب سبوع معاني دوي وصدى، إد وجد مقاومة ومصادرة... وصد في سبب قرار عسكري يمنع رواجه، ويعاقب كن من تصبط عدده سخة منه وكبيت صحيفة (السمادة) لمن التحدية . اصدر أمر يقدي يمنع الكتاب المعدون بي . البيوغ المعربي في الأدب العربي. الصادر بالنغة معربية في نظوان من الدخول

إلى المنطقة الفرنسة في المعرب الأقصى، وبيعه وعرضه وتوريعه (10)

ولكن (النبوخ الفعربي) تحدى الاستعمار وينادقه، فترجم إلى الإسبائية، وقال صاحبه من طرف وثرزة المعارف الإسبانية اذكبورة شرف للأداب،

و مدل 1.5 فرة الحجر والحماية التي قرمت على السعرب، تجربة أحرى للثنافة السعربية، حيث تجدت المسفة الرطبية، والقيم تقومية في كل تناج تلك العثرة خاصة وبان قيام الأحداث الكبرى، كمساداة الاستعمار التطبيق سيأسة طهير البريري، أو مساداة المعارية بالاستقلال والحريبة رسية يوم 11 يعاير سنة 1944 إنهما الحدثان البدر را في عهد الحديد، السن ترك بصائهما واصحة في الفن والأدب، وكان لمواجد الفكر الاستعماري حمدة الإدواجية

وكان ليواجد الفكر الاستعماري حييمة الاردواحية التقابية ب11) في المعرب به بنا سواجد طائفين احداهم ساهر الاردواجية في الوقب الحاصر، فتؤثر لعة اليسمعور فاعم الدارة عياد جيب العلي والأدبي ، وطلبائفية اخرى، با فتان الما واجية وبدعو إلى توجده الما فيه الدا في الدارة دارات الما الى هي الدارية المعا للجاء المعا

وبي هذا يكمن أنصرع التدلى حدد يد. الأصابه والانتراكيين السروع إلى الجدورة والقوار منها وتسابي كن طائلة إلا أن تحلد يقمانها، وتأيى حديبة الساريخ الثقائي في المعرب إلا أن يسود المنظمان القومي، دناك المنطق الذي يعني عروبة فنا المعرب، ثقافيا وحصاريا

#### وجدة استلك اليمون

<sup>10 -</sup> المال - سدنه بيحامرة في فائل إقريقيا) مخمة 230.

 <sup>-</sup> المعمون ذاك في مقالم (هاهرم الادب المعربي اسكتوب بالفرشية).



إن المقتقي بالأثار العربية بالسباب هالب ما يقصد الأماكر التي ما يبران الله العربي الإسلامي باديا فيها بعينان عثل ما هو موجود بسدينة قرطبه كالبسجاد و مرهد بسباب بوجا بنائل إلى ما يران الله على مائل إلى ما يران الله بالله ب

ينجرونهم للعمل في تشيند المعابدة والقصور والحصون والأبراج، بل من الأماكن التي كانت عبد المستون ما جم محودت إلى كنائس قطمات معادية إلى ما ما وكليم في محمد الله الله الله المام المحمد المحمد المحمد في المحمد في المحمد المحمد والمحمد في المحادث المحمد في المحادث والأمراج كالمحادث والأمراج والقصور فالدون والأمراء المحادث الدون والأمراء والقصور فالدون والأمراء والقصور فالدون والأمراج والقصور فالدون والأمراء والقصور فالمراء والقصور فالمراء والقصور فالمراء والقصور فالمراء والقصور فالمراء والمراء والقصور فالمراء والقصور فالمراء والقصور فالمراء والمراء والقصور فالمراء والمراء والمراء والقصور فالمراء والمراء وا

بي الحقيقة كانت الهشبسة سمسارية وفي البئاء عدد ستربي النصاري على الأرطق الإسلامية بالأشالين وبد كر نشعا بسبد و سعر بي د حن بعضه في عص فتحد مسجد من أسبه في نفس سدنه بن يدينة واحدة نعم عدة أصعه منها ما هو حاص بالمستجين، وكان يحدث هذا عائما بين لمنجيس والموسدين الدين بندعون بالموثارييس، وكان واحد من المبايين يقع تعييما حسب طريقة المنسة

كبار الموسدون متون عم المربقية العوصية والمدحنون عنى أبطر بقنة الإسلامينة، وفكندا كنما يقول: بأميليونافون فالدومادو في كتابه ؛ فن مديسة حبعه بسوان والبن الإملامي المندجيء عنت الكيلام على كتبائس المويدين، بلاحظ من الصابع البنائي بهؤلاء بطبطلة في العصر العربيء المحافظة عنى عوائد القوطية التي تطورت يبطع ففي ميدان ألفن طرأ اصرج بين التقاليب الروماتية والقوضة والإسلامية كما وقع في ترطبة، أما المسسون الروي عينظيه فقد مجحو متواسم المروث دا ليهم كي حريبة في كاللس العهد القديم بعضائية داخل العديسة، وبكن يقهر من بعد أن هذه المعايد صارت مراقسة والم بسهج بإقامه معادد مسيحيه أخرى ألدا فبإن المعبد الوحيد المويد في ناحية طبيطله الذي نقي بدون بعدين هو معيند سات دراید، ثم یأنی باهور بهند التمارج من تصاهی تعيادات في أداكن وأحده من طرف ألم اليرية وي هم جعل بالثالى يؤثر على أنهنشته المعسارينة حتى الدينينة

مها عيصبح سمعات مواء منها المسيحية أو الإسلامية تشابية في التعليم والزحرفة

وإن هذا ليس وليد العصور الإسلاميــة الأحيرة بل بـــأ من المصاور الإسلامية الأولى، الثيء السدي جعلم يستمر حتني أصبحت له هده انظاهرة من الاسترج والاردراجيه، ثم يصيف : أن منجد الحصة بقرطيب أسن على يسد الأسر الأموى عبد الرحس الأول وصع في تصعه الكبيسة القديسة حسب أتعاق مع الموسدين الندين السمروا في نصفهم الاحر يراويون طقومهم الدينية ثم من يعد ذبك عوص المستمون المسيحيين عن القمم الباشي من الكبيسة، ان حالة المولدين لعليضي في أمصر لإسلامن لا تختلف من حسالسه المداجئين، وبر أن هؤلاء عن الأول كنان بسمح عم يحريبة الصلاة في يحس المساجد القديمة وبادراً منا كنان ينجح بهم بإنامة أخرى حديدة بل حتى في كيرها بم تكن في محم كتبائس التصاري لأن جدد المسبين أمياح سنس وعادد المسيحيين يتكناثر فسأصبحت المستاجبد تقشي من طرف النصاري، ويغبب على الفن الصدج بالمكسالين كثرة لأقوس دات الشكن الصدعو ديئسن الغرسء والمرحرصة بالجبس التيء الذي يبدو جديدا وخاصة بعدهمة مي العصر المدجن، كما يقون عومين موريمو في كتاب ، والمن المدجن العبيعلىء يوجد سجد بعبعبة بدؤه شذش يرجمع عهمده إبى المسوات الأصوة من القرن انشمابي عقر يحمل سم سنحد كريستو دي لا سوت، كما يتجني أيصا التن الممماري المزحرف در الطابع العربي بأنمي مصامله بي البيعة اليهوديه المدعوة عبده منات مأن ما ١٠٠٠ وكسنة سنتالوكاديا التي يشيه بابيا باسا مسجد قرطبه في فواسه وتقشه، ويقول باقول من كثاب حو «الفن الطبيطس لإمامي عدمن يوجد و أي بن عيد التوعدين الأرجن تثبت بأبه توجد بعش ابنيه دينية أنيمك عني ينم النصاري وهي سزدوحة في سائها، نمم بعص أعمسة عنى الشكيل الروماني والتوطي، ولكيم لا تعبو من صيف مدحمه مي معض تقوشها وهمدمتها ككسمة ساب أولاليماء بثوره الماي يدل على مدى بمكن العن المربي المدحن مي بعوس جالي مند ولو من التصاري، ثم كيسة منان ينارمومومي التي ثقبه ورجيتها صومعية حسان يناويناها يرجع عهنده أإلى

بقرن الرابع عشر

وبن أهم المعابد البئائرة بالثن بالعربين وانتي هي س عهد ما بعد خروج عرب يرجع تناريخ بشائها إلى القرن السادس عشر كنيسة مسالور ينشو أشي بتجني فيهم العن المريى بجانب البن النصراني، وخاصة نعض الرَّك رف حي ستعمل عادة في المساجد، يقون باللون . السائم العربي أصبح يفرض نقبه في هندسة (سباد: ولكن الرخوفية بنيت يسلامية نتجس في عمدة سميمات كثيرة حتى ال البشاهد لوجهة بعض الكنائس تبندر لله وكأنها منجه يسلامي بأبوينه وأقوسته والزخرفة الموجودة هوق أبوابته ويواهده إلى غير دلك، كما يدكر باهور في كتاب أيص. «التن الطبيطني لإسلامي المناجن» أن كل تيوامع معايد فليظله لللدة بالشراعلي الطريقية العربيية المباحودة الو أبعيد البوحدى وأن الصومع الاستاسينة وإقريقها الثصالمة تتشايبان في سمسهما وشكامها كالحرالث بإشبيلية، وما أددم صومعة على الشكان العربى بطنيضلة الوجند بكليسنة تسدمي سنان وومسانء فسأقسونهما تثيبته يسأقموني منجسند القروبين يعسماني، بسل أن بمص القسوش المستوحسية وينعش الكثب النب التي كسسابت في النساخد دوريية برحه عهدف يوالغرز البالواعلم لمنج للبياكرية أبي الإالمالالدجالي يعلمه على معامد طلبلطية وتوحيها بل انتشر في توحي إسبانيا أخرى كما هو موجود في كتالس بعض قري من صواحي فيتريند والندي عبراف بداء لمدحم الدراجر هو الله (أي البناء المنجى عقاء بالله الإسلاميو الله ال التعميل علي في الله الله الله الله الا والسلو معملا له بطليطة ومنه صاروا يصدرونه لبقية سياب يقول بادون أن جماعة من صباع البين مكموا في سر بعضر بمقاطعه ديون وأن فرماندو الأون بعد غروة أرجى برندن بعب البري مسمين للعمل في بناء الكمالس رعن ب حا المستعين مستمال فلين عن المستقين في الساء -ان لمرض طوين والموضوع وسع في هذا الياب، م عوالد الله هي مناسعة أحرق، يحول الله،

لرياط محمد قشييير

# تأسيس جمعية الأعمال الاجتماعية لموضليني وزارة الاوقاف والشؤوب الإسلامية

تأسست في يوم الجمعة 17 جمادى الأولى 1405 موافق 8 فبرا بر 1985 مقروزارة الأوقاف و لشؤون الإسالامية ، جمعية الأعمال الاجتماعيسة لموفليني الأوق ف والشؤون الاسالامية فلال اجتماع تراسه لسيد الوزير الدكتورعيد الكير العلوى المدغري . وقد التي سيادته في بداية الاجتماع كلمة توجيهية اشار فيها إلى اهمية الاعمال الاجتماعية ودوره في ربيط أواصر الأخوة والتعاون بين الموظفين . وتم بعد ذلك انتجاب العكب الادري للجمية الذي يتكون من المسادة :

نائبالكات: ميسود بعثادة الأمسين: حمدة بنناف دئدالامين: عمر لروداف

الرئيس : مصطفى المصماء مسالل المصادي المسالل المسادي الكاتب لعام : محد الوغاي

المستشارون:

جمال والحكم عدد بنزبيد عدل بركاش أجمد منعبد السّالام عبد الكبير الغطفاني محمد مستواب

عبد لجليل العيسي رسيد برهتين



هو ... ( \_\_ه ، ال ال \_\_\_ى المستعلى بحيث بقاساء سرد با دروح في عف -ب چربر نے 'صلحہ کے سنند بوجود سنة سلامت وصبيلاح . در لاح مسوعکسور در د الا ا ہے۔ جیر "ہے۔ ہی فہہ سے نېښې د اول چا. ا " د و الد و حد الا وحم حیل حصب محبیب نے عیالاً، حکمته بینه تاشد فعداد احد في محملو المسلمة فيلوق المما رفسع عبيسة فيستمره فدالسام وبنيا وغمير بندا فیان فیلی الوجود کی ان حسیست ودع سے ہیے کے کست وهينو البراقى حجيبات حميساء و عدير المحمت ے بہار جرئے اقتاب وهلم الفلطالطي المتحالي فللنبخ المست وحساد الدساء والدساد الدحسرة کارما کے ویکو قامینے وهلو بخللتام للدق حبلم علل طهرت فيستانتجسين کې سه ۱۰۰۰ تنصيبه ينساءونها اليسلة لينسبه في أمير منساسية في حسديد سيغ أرب البيساسية السيرهب الأ والأمل حلب يعني

双双双

a all a Line a نان الادالي فعدة تصيءن حماراته م ندع خریب ریا حمم د دیکام سوف المرابعين والم . و. درجت ه د ي لن عالم وقد المحاومات جب هيا پرجيو ولک و الرجي د د د کی م بلجي حالة والراسوا د وو ح ج عم دودفو و حدو و عص ، فيه س ، ه د ب سبو س مو ور دعـــرد حبع ارحـــــ فنتها عا ودارا \_\_ \_ \_ \_ \_ \_ \_ عطا الباسلة فسنبك معيسا بعينست \_ ~ \_ \_ ~ \_ ~

حيا على بعياعيات كعبانات وعنست بتنسوي حب حسوه امي حملت فللسوء رح الحللسوة نــــــــ ت نميـــ ه ورُح مرعي سعوه حريرت بالحلب ويحلب ا جے می میسر میسیہ عواد و المر و مسلم الار حساد والب لعجيزة ب التسليسيسيلاء مستنفسيين بعبسلاء فلول للسلمة عليستاق مثنان يهلسناه تغرام طابي د المهسوة الي په الندار چېلند و لوه وحتى ف المال يهام مفعل منتربية طيالتها م د به حملی نفرز نقصیات eum de la de ے بعد لے مال جات التنابيين والمسراطين حاله معمالات الله الرغراء ـعـــ ـــــ مرحـــــ» خبوسی غرحــــه و ســــه وليح خليها وطبي وسننسب ونست بعد د برد بنجد هو مسادر برده فاستند

وصلت عن فللسبوة الشبهاسات والاستان عدومين كشيفنا حفييت جحيد نينا و جي اس د کم بره بي دو محمد و لعبيب في العصب وبيعتان دا مخطلتان لادا حالت وستیب ہو خیست ہیں۔ فريب الحـــــ فيهــــ عيه \_و هـــ ــوت دب لــمو يوسر د په پر پو ولــــــــــ تصهر ، ) .ـــــــ البند بنفي ما الحب بحبق صبيدف سے و جہ کہ پہنے ہے فیج وقعـــات الكــاب في الله الدي رکد ــــی د ۱ د \_\_\_ ده چې د ه چې د عجين بنفراط منسابات بحرا the second فيند بوعد الرامسية ع فللم المناوري في المناوفيين فكيني في سيات حيا والساسيون مراص ويحتنين ويجتبره تنتيجي ا بالنبي هين محسنتي المستلاد ستند في ال 

عجرو \_\_\_\_ الحيو مندة دثابت الراب المراب الهوا و مندة دثابت الراب الهوا و مندة دثابت الراب المراب ال

 الحقيق

 <t

مراكش المدني اخمراوي



# باليل أصبح!..

# بعتم الشعرمي المحلوي

ر د رح کی روا
عصف کی روا

京章音

ع نعر فحر يسامر حي في هي الله في الله حي مر هي حي حيام مر هي ورقم ويا أمم في مشج هي الله الله مشج عي حيام في مشج عي حيام

يـــالـــر أصـــح وانكشف بعظـــاليـــ عرفت شــ وجرمت في ديـــي حـــي حــــي حـــــي عــ ، ـــ بدربــــه في حـــــلا عنــــدي يه ، بعــــو

में में में

حسني حسيم فمي عدی سی شم یه خبیب کے عصب وسنستان ني سنساطان فد سندرف خلنو ۱ نے نے حصاصصات ہے وہی ه جي په مه اي خرخي په په ود د د د چ څخينه 4 4 4 مسرعی ــــا = عبي \_\_وع دا\_\_\_لا و عساقہ انسان جر عی تقیست 🗻 🕶 و الحجود الحجود ہ سے ہے ۔ وفرسية بخسرت بني الراجر جي السينسية فينسيلا الارورف أيعى وس السلم شي سد د و ای ط لا ه له د د وه له ي و---الله عن فجر العرو یے کا اور اور اور کا او 3 1 . . . . . . . فرآب كف ورج ر ج ۾ رورد عام جار عاليا 食单位 400 y N = 2 4 د ـ سي هـ - ـــر- . ود ارد مه در 

لأب وعيال عالم والمستني ويجيبران 

首式台

سان بالسام السام التي مي من من الرفيات ت المستوافي الشعر الرفسستان بنسب في الشمسام وفي العراد تعنى ويعرب في النبي 💎 🔞 ٢ ء دس التميسع في ولسنال

نتارات الملااوة ومعا بائے م حسنے صح *ى* سى س 

食食会

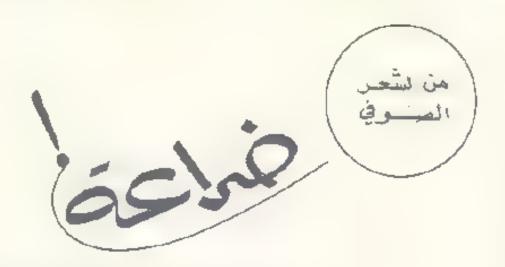
\_\_\_ح عن شبيساء وعييسه حيال وحشالك بدو العاقد ود أر افعال الماحات لجعب وسنداء السوالسنة ب معامل محمد المحمد - ----ريعاً فيستلاح بنيستم التي علم بالمعلم معمل المعلم يستبعب وسنهد متظلم المسك وحيب

中中市

رث مي القلــــوب بنــــوو وسيو التستويا مستنفر غربت الجهسساد وتسسسرافر قسالسبه قبوفساته أكمسرا

لنطيب أرد الهمسيأس المستدي حسيل السيورود بقسنوح في فرب ليعرب فجرف طس مستا بشنسأه فعيبرمهنسة والشر ظبلانساك ميسا لشسيست

محيد عصوي



### بقالم، محتمدين محتمد العسمي

ــــــ بنجــــدي ورمني ' في ئــــــر جهر وهمس سودنۍ د په جرس سفرار فی عمالیات م يهـــري . . . اي اروح میں کے سیسی حسین \_\_\_\_\_ر قسی وراسی ســــرح عی کــــــــر حــی بند حس عی شہ ہے ہے ا أع ــــدو، وأصحى، وإفسى هـــــاث حنق! خنیت پیسے ومیسید آب ا بنت تصب عبرسی واقسيس عرعيسة سو

رب عبر في \_\_\_\_\_سي ال المحمد فالمستحد و \_\_\_\_\_ و جد \_\_\_\_ و ونتسبوا وجهنات منتسبة - was a series سے مفسوست ک کریہ وات و ر حت الـــ دب ناوفسوخ للسلاج فللسد ومصلت بنسبوك رعبست ء ب وحــــدځ کـــــرا وب سرن وسسدن فننا فلنار بمنتسبة روحي بحص فصہ ← ہے ق حبر نعصب بٹ کسری ع در درست ومستنبه يتمستح فبرحي فسنساب سنسوالي وعشي فيستحفيظ عراليرسيج وحي

الرياط محبد ين محبد العلبي



أولاً والمسلمة والتدول بعريم التساسم الرحية السالم عمر وارجعه بن سنة العالموني ونسلة المحدودة ومنيح للجدة في المحتودة

ئىپ،ك سىس

د الدعال في ازر المستد عال في حر السائد الشبيات المستد حيات الموصلة والذي الوليو المنتد وصحصالة

ا پیداد د بختها د و موضوه به دمان د د بختراک و تحدیر او تحدید او صورت بود انجماعه او تحج از داشور د

رزلاء وليوا ولمحارد ولاين، ووقيع وحدة علمة بالماحاني بكلا لاحانا بعرفة

بالک بیری وال ۱۹

عم الدراجية وبنود الما فيرين عجبوء عكاد

de la

و ۱ میا دی چا جاید کا میافی پی مبیاً و امر وشو شارح کافت که چا جی مناح محمیہ و روشین عمریون کا داد دانجیہ

> ) الرسولي سنة ( الله 186 م.) 2) سنة ( 2 ك.) ( 25 م.)

المتبوقى (سئسة 273 هـ ـ 886م) وتحقيسق الأستباذ رائب عمروس السذي أحسده عن مخطبوط مجموط في المكتبسة الندهر بة صورية، حبث يوضع المحمق أن

 الجرد قية من سبب عبد الله بن عمر رص السه عهد.

ــــ بحرينج آيي أُمينة محمد بن إبر فيم الطرسوبي رحمه الله

\_ روايــة أبي علي العمن بن حبيبه بن عبــد المــانــث المحمائري

 روية أبي محمد عيد الرحس بن عثمان بن الشام بن معروف بن أبي نصر عثه.

\_ روايــه أبي النَّمس أحمد بن علي بن العصل بن العردت عــه

\_ رواية أبي محمد عبد الرحمان بن أبي الحس المدراني

رواية الشيخة الصالحة أم للمصل كريمه سه بي محمد
 حمد الوهاب بن على بن الحسن القريشية عنه.

وقي أهلى الورقة سبعه وانتسحه محمد بن حبيد بن أحمد البالدي، ودنوع عبد الله بن أحمد بن المحت المقدسي».

والعبط واضع مقروه - كما يوضع - وهو على نسق واحد من أول العسمة إلى أخره والمسنة كامل لم بثلث ممه شيء وتغييه موضات كثيرة في أوله وآخره فعل أهمها ماح الثبيخ أبي معسم بن عبد الرحمان ابن أبي العبي للمراد الماحة على مداد أبي العبي مدارة وبمنا المسند بحديث عن الصلاة، وبعثم بحديث عن الصلاة، وبعثم بحديث عن الصلاة، وبعثم بحديث عن الحيج (3).

2) . كبا يوضح الأساد المحقق أن الص أخد من سخة واحدة هي الموصوعة خصوصا وأناه لم يستطع المصول على المحقق أخرى. وراحا تكون هذه الشخة وحددة لكن ذلك لا بعديداء بهي سحة كناملية مراجعاء وعليها معامات كثيرة، وقد ساعده في تحقيق الحق وصبطة وجود معظم الأحاديث الواردة

في المسند في كتب الحديث المحددة إن ثم يكل بالنص فبالمعنى (4- وقد أتمع في التحقيق

 3) منظل النس والعبودة إلى كتب الحدوث المختلفة وقادل الأحاديث: وقد استفرق نشات وقتا وجهدا ولكنه كان مهند وأدى العرص نهاما

4) مراجع أباء الروايث على كتب الترجم وضبطهاء
 حث لائي في ذلك بعض الصفوية لأن معظمها مكتوب بالمحصوط دون نقط على عادتهم بالكتابة
 في ذبك المعمر

 خصيد لأكر أماء الرواة المتساد إليهم بكنسهم أو القابيم كاملة في المحوشي، وصبط النص بالشكل وشرح بعض الكلمات، وعلق على الأحماديث بمم يوضح النص ولا يحرج باسحيق عن عايته

6) \_ وحيث أن الأحاديث وردن غير ميونة أو مرببة فقد أوردها كما هي لتقديم الكتاب كنا وصعه مؤتفه، وتسهيلا بعراجعة وابيحث وأعداد كتابة جميع الأحاديث عبوبة بعد حدف أسانيدها وأشأ فيرسا خاصا بدأوانس الأحداديث، ورقم الأحداديث برقم متسلسل هي اورد أسسد إلى اخره.

ويدلك جاء المسبد كما أراده صاحب مع إمكانية الرجوع إلى أي حديث أو أحد الأحاديث الحاصة بموصوع معين يسهونة ويمار مما يصنى على الكساب سهجا عسيا واثنا يدعو إلى الإعجاب والإكبار والتعدير، حصوصا وأل الموصوع در أهمية بالعة (5).

#### 拉拉拉

ونظر الأهنية النبت الذي تحن بصده الحديث عنه في هذا الصدة من التاجية العدية الصرية، فياشي رأت من المدار الدرار الدرار الدرار الدرار الدرار الدرار الدرار الدرارة بدلك، وحتى يحيطو بالدرموع على

اه المسابعة من حيث في فيقردها وطريقه تربيب الأصاديث فيها طريقة شاصة تتعلق عن كل ما ميق، وفي تعوم على أن يسكر صاحب المستند عأي مصعمه،

<sup>3)</sup> الظرابان 15 من لمان السباء

a تثني اليبيار من 16.

<sup>5 -</sup> كتاب نقس النصادر استجاد 16

المحدي أو عدة صحابة، ويتذكر في ترجمة المحابي لأحدد عن بروجه عن سدخه من صرح بديث الصحيح شد ويت حد بمصف عينا بن بن و الساميد و مدير من ويا على من المحدد على المحدد الله على من أبي عالم المحدد الله وقد بقعم بمست على صحابي وحد وقد يحوى عدة صحاب و دا بني عصف من الراح المحدد الله المحدد الله وقد تراويف عن الصحابي الأول التقبل إلى الصحابي الشاني وهكذا، وقد تراو أماء الصحابة مرتبة على الحروف بهجائية، وقد بأبي دول أب مرتبيح ولا شك أن طريقة تصنيف المسابيد لا بحلو من المحدودة في المراجعة لأن الصحابي قد يروى عدد كبيرا من الأحديث، ومن يراعد الرجوع إلى حديث معين عليه مراجعة جميع الأحديث.

وقد بلغت العساسد حددا كبير اشهر سهد أكثر حا مثنهر (سمد أحمد بن حتبن) وهو مصبوع وبشدون كما طبع عدد لا ينأس به من السماسيد وله وال عند كيا م بطبع حين لان، وليها يقد (سمد أبي بكر الصديق رفي البه عنه)، ولمسمد عليه بن عمر بن المطاب) هو تحريج أبي أمية محمد بن ابراهيم الطوسوسي رحمه الله وهو أحد المسابيد التي لم تعليع قبلا بإخراج مهن استشاري

دي حي أرق هن الأكيد الدم تعراب ستبد ده المستد ودو المستد ودو المستد ودو المستد ودو المستد ودو المستد ودو المستد والمستد والمستد المستد والمستد المستد والمستد المستد والمستد المستد والمستد المستد والمستد المستد والمستد وال

وعبد الله بن عدر أسم وهو صغير وهاجر مع ابيده ولا يحصر معوقعة احدة تصغر سنة رحص الموقعة تحتدقه وتمام ومام الله والمشاعد بمناها، وفي روية أسه آزل مولود وساد في الإسلام، ولكته لا يصلف في أن ولادته كانت في مكة وروانه فيها كذلك

کی صد الله و عد تقد اس أملك ثباب قریر. لعد عن الدنیاه بم بعل بابدیت ولو تمل یه حتی ان او

6 سے سمجہ

السبب على ما هو عليه من رفعة ومنولة بثمنى أن يشى الله بمثل عمله دمات يوم مات وما في الأرش أحب إلي اس ن غى مد ما عدد منه

و سو د مدوی ریه ری چه نقید عام نعد سوی سه ای به و دیجه علیه بی: د ده و ادامه

و درن بد و يسامه من ادر عمود حتى المصا بن يسار قبال «كنت أضام طبق بين ابن غيساس وابن غامر فكر - أكثر من أسم بن عمر يقبل " لا أدريء وابن عباس لا يرد أحداء منبعت اس عبساس يقاول اعجب الاين عمر وردد الناس ألا بنظر فنها رساد الإن كنت مصت به سنه قال بها، وإلا قال برأمه، قال « صيمت ابن عبس وقد مثل عن منألة فارتج فنها فقال ، مناز موكن بالعود»

أن الإسام مالك فيقول عن عدد ؛ كدن المشايع يصولون عن أخيد طول ابن فمر لم بندع من الاستقماء بيد: ولم يكن أحرص من ابن عمر إذا سم ثبّ من رسود الله على أن لا يريد فيه أو ينفص منه ثبّ

ولصفاته هذه احتن المبركة التي تديق سأمث ف أي معوس لصحية، فقد اختاره عثمان بن حسين مسدوب علمه وأرسه إلى يلاد الشام لاستقصاد الرسائل التي كانت سأتي إلى المدينة معمر في ولاة الأمصار،

وما منا الخلاق بين المستمين على إثر مقتن عثمان رضي الله عنه ـ بايع ابن عمر على لكنه نجرج من الحروج ممه القتال، ومنع أحمة حفضة من الخروج مع عائشة، وأراد الى عائشة، أن عبد الله حال بيني ومن الحروج، فقالت عائشة ويعمر الله بعبد الله

ول المحارمة في المدت الحال يقو العام عمر فقالو المال المالية لا يرق في معجمة راصون، أخرج ثنايعك فال الا والماء لا يرق في معجمة

وتوبي في مكة طندة بولنده أوب للله 74 هـ بعد أن

اهنی فر آلبام اسم اسه او کاب اود به بعد بحد میانده وقد روی صاحب (الانشعاب) قصة ودائه بعصیل...

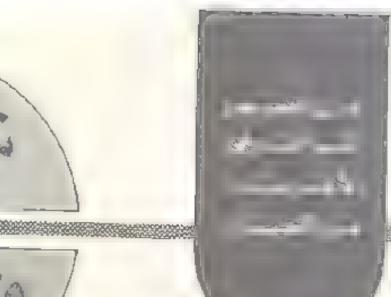
مات ابن عمر وهو مثل عمر في المصر، وكان عمر في رمان له فنه نظر ما وعنائي ابن عمر في رمال لسن سه فينه نظير، وهو احر من ثوفي في مكنة من الصحاباء وسه في كتب المحديث 2630 حديث، وقد روى عن اللبي يَهِيِّ

وعن مند من ألصحابة وروى عبه خلق كثير (٦).

وبعد، (فيست عبد الله بن عنى مرجع ميم بلغايه من حبث الاختصاص، وقد حدوث حافيد أن أجمل هنده الصوره للمستعبى ليعيشو العظبات لجفلهم يأخدون صورة عد الكنات وموضوعة ومؤلفة في هذا الحو العبق بالإلمان و لاصليان

ذ : مکتابی

صدر عن مكتبة المعارف كتاب جديد للدكتور يوسع لكتاني بعدون دمنهج الإمام البحاري في علم الحديثة وقد تساول الكتاب التبريق بالنساهج وأقسامها ومقارنتها بدنهج المحدثين وفي معدمتهم البخاري وطريقة أحده الحديث وكساسه، وجمعه، واختيار الشيوخ ورجال الإسساد ونف، الرواة، وتبحيص النقر، وشروطه في الحديث الصحيح وتراجمه فيه وأثر منهجه في السهيج العلى الحديث و مقارفة بينهما والأفضية التي امتار بها المتهج الإسلامي إلى اليوم.





## للأستاذ أحمد عبد السلام البقايى

، ب جاء حديد لا يستأخرون ساعية ولا نستقدمون» صدر به عضا

> ي العالي التعلماني تدكرتيّ سمر مه ولروجته الماني مديسة (أكادس) في الحافقة الذي تعادر (المدر البيماء) في الحادية عشرة بيلاً-

منظر الى سامته، توجد الله ما يران نصف ماعة على حروج حاملة الله الرجائة على الرياد التربيا الىء يتعصف المحطة فدل الركوب،

وحدد الله ي د ۱۸ الميورسة عصد عني الله عام " ۱۹۳۵ (۱۳۵۰ و ۱۳۵۰) چا د د حج بحافا

ورشب هو من بنجاله، ومسح يعسله التعمصه، وقاعله الإسطار المكتنفة وقال ،

لا أعتفاد أنه سيكون يومكانك دسته ييسموان حومت كامية المدد

د مد هو با حسة بده بعية مصورة حمات تتصحفها بينما هو يصبح المعطلة بعلين جفريس دايد الدر ادل ديال رصة بدرات من قدة ما حصلة والتثمان فويات بناني،

و و کا یاس د مختله با حلی د از دینات تر توسید کا اجالت و از روحه د از منظم کا افغانه دار د داد. حیالی محیده

> ف منت الدقية التحديد بدائد بالرجل الأعمى وطفئته الصفيرة طبعة ا

راها أنب تقعير في العطأ الكلاميكي المتي يقع فيمة جميع الماس، دلك الاعمى متسؤل مصرف ، وهو صوفح لمسلول مند «النهد اللمديم»، واعني النهمة شوراتي

وهيأته ومظهره الذي يُبئر عطف الناس هو عبارة عن مؤسمه تجاريبه رابحة جنداء وبو فتثنباه الأن لوحندنا مده أحرة

مجراف أرأسهنا الصغير غيوا مصندقته، وبحرَّكُ معته شعرها الناعم المناحم منقصوص تحت أدبيها، وحول رقيمها بشكل أنيق، وتدنت منه خصلة على جبيسه الأمنس بتعطي نصف حينها اليمثى

ـ ألـت تبع ديلا ؟؛ أنتم رجال الأمن تشكُّون في

ىد لاسى لاء ئال دىد معير يائ اس حام موہ بضہ وہم جدیث پنعی ایکور شدار تشرطه في کن مکان.

الأساء سيسته

ـ ومن أوكك أحق بالصدقة في نظرك ٢

۔ إذا بم يكدبني حدس، فالشاب الوائف هناك أحق

بقابت بشكره

مدمك الشاب الأميق الهندام؟

ديس سري

رقين أن تبياكم أم البقالية عمل بهم أن بعيا ، قام

يم في ضريف بالسائل لأمنى المعترف، فرفع هذا عديريه فحاء بالده أم وكأن صعيرته أعطئه يشارة بعروره

مستعب بحيء والعشد منا يستري اللبه تعني درحتك الله معطفك من عين أولاد الحرام. الله يستمك

ومــــ يْلَى دبـــك من دهــوات نصرت على عــواطِّف لم الران المحاولية الماليم ومقد للجيم

وعقد عبد سمايا

فطراعة شارافي متهاهر وتواليجية ,--- ·

د پر حاصد

سندر السابهات في مع شاب عرف، لا أدريا ، ته ها سيدر أحدا ٢

و معهد ليس بالصبطاء أعلي ليس أحده بعده أنتظى لعشي أرى حد أعرف ماس أين ا**نب** 9 د صحب

لا جب الى هيت أنجيا عن خيتان اليكيني م جسد.. وانقعی مسا کسان معی من نقسود، وتعطعت بی الحيال وهدأد أمظر أحده أعرفه فيقرصني ثمن المدده أبيس لك أتأرب ولا أصنعاء هنا ؟ هجرت رأسه باقيا افتنان العالبي

ب النجع، إذا اشتريت لك بذكرة سفرة هن فعد أن بعيد

بحيق فيه الشاب غير ناهم، فشرح المالي أَنَا أَرِيدُ أَنَّ أَقْرَضَكَ لَمِنْعَ لَتَعُودُ إِلَى بِمُدَكَ وَلَكُنَّ يشرطُ أن بردُه إليَّ، ماذا بدول ٢

فحرك يزمه وفصأ مرتاب . سمح لي ياسيدي، فأن لا أستعيع أن أفس مالك

الأسراء أعرفساناه وأساالا تعرفني ومسادا لسوا وعدثتك برد البسم ولم أنس ٢

فحال العالي فنمه عاجرا على إهماعه، وقال وكأنته عشر عنى طريقة مرضلة

- يمنع إلك بمبرلك سنتني سنقدم لي حسمة ٢

يا قصه عوينية، ولكن، باحسا لا ال يما هي عنقي لرجل ماشن أنتدس من تنص الدي ألف هيم عموامه حتى أرد إليه معشه، فودا قبعت أن أقرضك ثمن التدكره فستكون فد ارجت صبري من هذه الدين

ولان الثاب عبد ليع عدد القصة الإسب ود

ے ویکن بشریقیہ وہو یہ سرا کی سراء مائعا یہ المبلع خال وصولي إلى خشجه دائمیلع خال وصولي الی خشجه دائمیلا طبعا

د هذه لتفتری بها شیئا تأکله هی نظرین . ومدًّ له پند مصافح فرجند الشاب بنظر إلینه تاهلا مستعربا وكأن هیلیه لا نصاد ن ما بری

ومبأة عرورات عيساه، ومساطرات ملهما دماوع كيرة، ورتمقت شعساه، فرقع دراعيه ليمسلخ دماوها، ويعطي ميليه حجلا من التحابه للذي يهدو أنه فوجئ به هو قبل غيره

وأمسك العالي بكنته وشياً عبيها، وقيد سأثر الانتجار مسوع نفرج أنعيًّ، والاصراف بسالجميس لهست، تعجس أغراب

ور عد الدى وعاداري حسا كانت ژوچته تشاهد سويم، وجيس في مقصمه وقائل ،

ـ ألد أقله بك ؟ ذلك الشاب الحس الصورة و سم م والذي يبدو من عائمة ميسورة الحال، يعاني من محمة في صب

ر مای حدث به ؟

ر جاء بطلب عمل بالبيضاء فيم يحد و قصت فنوسه، وله بعدد ما معسم الله وجله منسول ولا كتاب معسل والم كم نقب عش البدرج، فيواحد المنهوف الد قال عمه وسون الله يجيًّة ، وإعاثته المنهوف صدفة،

تمظع له تدكرة إلى اين هو دافت ؟ عدم صحة

وتأثرت فريده باصالة روجها وكرمه، ممنت سعاسه عبر المائدة، وأمسكت بيمه وصفطت عبهه في إعجمات وحب

وددى بوق المحصة على المسافرين إلى الأسود الايق عودمت فريدة عوامها المستوى في جنبانها الأسود الايق وتشى تمدما البادي الرئيس داحله في الوثلة عمويلة محسمة دردة

وصلى ينب المحافلة كان بعث السائل في حلته الرمجية يرحب مانستافرين، ويراقب مساعده وهو ينظم الأمثعة على مطح المافقة، ويعظيها بقنع مبلك

وجدن العاني التسجالي وروجته فريناه في العف الأمامي على اليمين، حيث لا يحجت السائق عهما الرؤياء براتيان الركاب وسودعين

وحدن وقت الإثلاع هممد السنائن وألقى نظرة حيزه على رعته الجديدة، وحلس يستجد لسخرتُ

كان رجلا يمين إلى أنطون والاستلاء، قنوى اليندي، مستدير الوجه استاما، يصفي تحديث منه بالصيط بين الخامية والأربعين وانجامية والحميين

و نظر جانی بر المدیر المحصة بالاتحمة الركاب و بطا دالا ارداد فنان دایوا ، الاینة وجرح بالحافظة المحملة یدیر عجلة فیادی الكساة بسیولة ومهارة

و تقسم عد شد حرو شوارع المدينة العملاقة عبد التسسم على شاطق لمجينط الاطلبي، وقده بدات يا ما يا جمد شراعها، وهيء في هنطف اللين، أبعد با تكون عن التشؤب أو الماس

ولم ثبث مصافلة أن دحت الطريس المرفوجية، واتحيت بحو الجسوب تنهت الأرس بعجبلاتها السيكنة الصحة

ر بين البائل الرديو مانظيو صوب انتظرية عريره

حلال وفي تقني سين وبعجد الحب وأطبق الظالام على

حديث حال شرحت من الطريق الدروجة الى (الجديدة)

محبوقة أحد عنده في بديد عاسما عاسما الور

بدائر فيدا في عد الديار من بكه عامد لاه في

عرب والها في قد أن والم سهاعة بحد فها بالمساد

بدائرة والمهاد من الها

وأسعت قريدة رأسها إلى كنت ووجها مشده النوم.
ويعد حوالي ساعته ويعد من العرب الرئيب في
الطريق الحائلة الموحشة، وقد حدسا أعوال الركاب إلا
أعوال أربعة سان كنتوا يجسول في الكرالي الوسطى
سحندتون ويعجور بالصحائد من حين لأخرا بال نعين
السائل شع يتحرك من بعد وسط العربين، فرقع حباءة
الكبير عن مداس لمرعة وقان :

ورسبه العاني التصماعي تنظر إلى الاصام قرائ شايد يلوح بدراتيه للحافلة يقرة لتقعد، يرغم اقتراب الحافلة همه لم يدرعرج عن وسط الطريق وانصب عليه بورها الساطع فكشف عن ملامح تخيل العاني أنه ريما كنان قد راها من قبل و يدارين

> ویجی کی اور امالا لفعی اهل لفت ا

> > فمرط فرمني المه

 كالآ. الا إدن بي بالسوف في غير المحمسات رسمة الا في حالات الاستمحال، وقد يكون شما فرقا من بسانة.

وكان الشباب الأربعة هند شعروا بثق، منا يحمدت عنده أبطأت الحافلة سيرها فوقفوا يشرشون بأعماقهم هوق الرؤوس، وجناح أحمدم

به جن پیشریف اصابله

ووقف الفيالي الثمامياني؛ فيانجني عاني المبالق وهمين 4 ;

أعنقد أنه يحب أن تقدم فقد نكون هماك حالم

ر کی

لا نحم، أن منش شرطة، ومعي ملاج.

وضح زر مترتبه، وكتب عن مسيس تحت إبطبه الايسرة فندس النسائق عنى المكبح عنى مهل، وأبدرف بالحافقة عن الجريق

وكبان الرجل قند اقترب وهو اللوح، ويصينح وكادبه

يسعيث من حصر ماحق حتى عماه هوه البيارة الناصع وكان جميع الركاب قد استيقظو ونتبهو بما يحدث، فوقفو ينظرون إلى الرجل المستعياً

وموقف الحافية بمامياء ويفتحت أبرايهاء فحرج المالي والثيبات الأربعة: وينعهم جميع الرجال، وعلاد من الساعة ينفعهم القصول، وحي الاصلاع

وسخ العالي التسجاني إلى مستسهد ووضع يبده على مقيضه ونفسم الجمدعية بيحث عن الرجان البدى الحرف عنه الحافلة إلى جانب الطريق، واينادي

د. الكاتأين أنت ٣

ودار حود الحافلة باحثا عنه بحدر.

أين أنت ؟ ومن أنب ؟ ومادا ثريد ؟
وعاد من الجانب الاحر يسأل الاحرين

أين الرجل ؟ هل رأيتموه ؟ لا أحد رآه بالمرة.
و تشروا جميعا هرادي وجماعات يسادون الرجان،

لم يكن حوالي الطريق شجر، ولم يكن هماك مكس الريب يمكن ان ينضيق فيه

بحثور عنه تحث الحافية، وفوفها، ومعد مساعد السائق إنى النظاح بعنه يجده مندت بين الأمتمة الا غورة !

 ب مدد النساء سالموفق إلى كراسيهن، ويتمأث حبود مرجال تتشوك من محوف.

ا من يكون هذه الشبح الذي أوقعهم واحتمى ؟

مات كان يريد بهناء المعنة السجيفة مي الهريع الأحير من النبل ؟.

وعاد خميع الركاب، تعدما يشود من العثور عسامه إلى أماكيم، وحلسوا يستظرون الانقلع «محاملة مرد أخرى، ولكتها طبت واقشة حيث هي والدائق مسمد يصدره إلى عجلة القباده، وعد تدى رأسه قليلا الى الامام

وبائناه المستحدد ليتحرث عبم يجدنه وفسام العسامي التمسماني قوضع نفاه على ظهره، وهماس .

ـ سبحان الله ؛ سبحان الله ؛ أفق با أحني لتدهيم. ولم تستجيب السائق

وحين حاول محريكه من كتفه ليسبقط ترلق صدره من موق العجلة، وهوى من كرسيه جنة هامدة

وصرح وريده دعراء وببعث شهقات السناء، ولعظ الرجال من الحلف، وهم يستايدون ويتراحمون داخل العمر الصيل ليصنو إلى حيث كان السائل المسكين مكوماً.

وبادى العاني التمساني

هن مي الحاملة طبيب ؟

وأحاية أحد الشبان لم يكل أدرك بعداما حدث \*

هل بُدرج 17 الأطباء لا يركبون الحاقلات مثلب محل بعيه عناد لنه ٢ ينهم يركبون طلبير

وسكت قبل أن يتم كلامة. ولكزّه رفيل له بعمرسه في صاوعه، وهنس نه بالحير

وانحنى العاليء فأمناك يرمع النائق، وجن بيضه، ثم وضع كفه أنم أنفاه ووقت وأعان

1 may 4 m

وطلب من حسم الركات العودة إلى أساكهم، وقال مساعد الناس "

یجب أن محبر السدراك كسرل أمث والشوهم، أي سيارة تمر في أي اتجام وإحبره، بما حدث،

مقال المساعد -

ألا يحس أن شوق الحاملة إلى أمرت معطمه أن أستطيع من سوفها

. لا. يجِب ألا سحرك قسل أن يعسانين السندرات معادث ويكتبوا معصرهم القد تحدث بعقبدات

وحاول بنص الركاب المنحل نصالح التحرث نحو أفريه مدينة، تتصدى بهم العالى بحرم قائلا "

وبوطب النعط والحركة

وتوفقت شاحمه، فبرل الماني وكثم سائفها، وأركب مجه مباعد سائق الحافقان وعاد يفعد إلى جنب روجه

وجاه رجان دن الركتاب إلى العنالي فانتحنى عليمه، ومنس: :

 لا يصح أن تفحد السيسة في هدا المعدده والميث أسمها إذا لم يكن مديكم منابع فيبإمكنانها أن تجلس في مكاني إلى جانب زرجتي بالمؤخرة

ووافق الغامي شاكر وبهمت دريدة، وجلس الرجل الممن في مكانيما إلى جانب النالي، واحمد يحمد المه مصوت مسوح، ثم النمت إلى القالي وقال

ألم تفكر فيما كان سيحدث لنا لولا علمه الله ؟ لو كان السائق استمر في طريقه بسرعة الصريق المالية التي كان يسير بهاء وموقف قلبه فجأة ؟ منا كان بسجو منه أحد ! فالحمد بله على ألصافه الحدية .

دائمت إليه المالي مدركا حقيقة الموقعة وقال: أن أقول ألمانه الظاهرة القد العلى أن يظهر لما رجل في جوف النين، وفي هذا الطريق الحالي الموحش ويوقف الحافلة يحركاته الينائسة ثم احتمي وكأن الأرض

ومسج الرجان المس لحنثه البيضاء، وقاله موافقاً معقد

. صنف الآن أثون إنها كراسة من الده. أو صنعة مصدق بها أحد الركاب على ملهوب متشنه الله تبارك ويعالى، وأدرث بلطقه جميع من في الحاملة

وراح يردد

\_ سيحانك ما أعظم شأبك 1

وفي هذه النعظمة برنت في ذكرة العالي التممالي

صورة النشول الأعمى بالمعطة وهو يعول: «الصنفة تنجّي والمهدما يعرى »

ولاح له وجه الثاب العليوف الذي الثنرى لمه مدكرة المصر في المحمد، ومعمل فكه حين تبين الثبلة الكبير بين وجهاء ووجه الرجل الثابح الذي كان يستوهب الصاهمة في الطلام...

أحيد عبد البلام البقالي



لست أدري الماذا يتبيب القالم ويحتار كلما حدول لقلل بعض مشاعري الميختي أن يكون أمينا صادفا هي تحبيبها الم يعتريه خجل الطفولة، وتستبد به حالة في دنياها عبر فادر على مجاراتها، فتخور وتنهار فوه ويتف كالطائر الدي عجز عن مسابقة وماذحقة فريته المشاعر والأحابيس عالم غامض، وركون فيح الد. وإن أي قام عهما توجي الدفة في التميير واتم بالحكمة، والترم جانب الصدق لماجر عن مبر أغوارها، وانتماس أمرارها، ولطالما وقف الاهما شهما توجي أن يال منها، أو مكلودا تنقطع أنفاحه، وتتلاحق أنانه دون أن يال منها، أو تبدو وقد الانت فنائها، ولنائيت بساعياته لها.

تلك هي لحطة محاص يعيثها القلم كلما كان هدفه استكثاف عوالم النفس بأبعادها ودلك مو بداية الإبداع، وعلامة الخلق لكل علاقة يقيمها البراع بع منابع النفس المتدفقة، المخترفة للعواطف، المائجة بثنى المشاعر. وكأبي به \_ وهو يحاورها لحظات صحبها وهدرئها. كقائد السفيسة المدي يرحل بمي بعر تتلاطم أدواجه نارة وتهدأ

طوراً آخر، فينهي رحلته بدكريات ونطباعات تتقاوت شدة وعنفا ..

وهكذا القام دائم المعاذات، يركب السعب عنه يغوز أو يحضى بكنوز الفس ولكن ما أبعد مسالها ا... يسد أمه لا يكل أو يباس حالما أنه يتقدس روح المعامرة، ويستعفب لحظات العراك العنيفة غير أبه أو مكرت بد قد يلحقه أو يعيبه من تعب ومشقة كلما كانت تهاية ذلك العراك تقود، إلى هدف من أهافة المبتغاة، أو تجنج به إلى أفاق وعوالم محرية ينبهر بها، فينطلق كالة تصوير تسجل ما يواء تحيلا دقيقا، وتنقل أمرار تلكم العوالم نقلا أمينا يتلداها القارئ وكانه بعض منها، أو مشهد من مشاهدها الد

تلك هي إدن رحمة القلم في أغوار الفكر والنفس كلما مام بالحقيقة، أو أراد إسفاعا وذلك هو سر إعجابنا وافتتانا به، هذا القلم النبي بالبي إلا أن يكون دليلنا في رياض الفكر، وعادينا في مناهات للفس، مقدما نا أطباقا شبية من المعرفة تكون خلاصة ما استنجه أو للنبطه، وموجر ما المتقرأة طوال رحلته ومعاداته.

أحمد حسن العمارتي

الرياط

# نداء إلى أساتذتنا وعلمائنا

مجلة دعوة الحق مقبلة على تطوير موضوعاتها وتجديد شكلها استجابة للدور المسؤول والهام الذي تضطلع به بلادنا نصرة لقضايا الامة الاسلامية ودفاعا عن توجهاتها المصيرية.

وإذا كان الفكر الاسلامي الذي أنشأ حضارة أنسانية أعطت للعالم ينابيع متدفقة لا ينضب معينها ارشدته الى الطريق الضامن لنقدمه وتطوره في أجواء يهيمن عليها الهدوء النفسي، وتطبعها الفضيلة والاخلاق المثلى، فأن من أكاد الواجبات على مثقفينا وهفكرينا أن يوالوا الاسهام الجاد والمبدع في المعيرة التي تنهض بها أمتنا الاسلامية في مختلف أصقاع العالم لكي يبقى عالمنا الاسلامي عالما تظلله الحكمة والقضيلة والتعاون والونام.

ودعوة الحق وهي توجه هذا النداء الفكري الى اساتنتنا وعلمائنا لتنتظر متهم المشاركة المتواصلة على صفحاتها في مجال الفكر والثقافة الاسلاميتين.

> مطبعة فضاله المحدية المغرب رقرالايداع القانوني 1981/3

### الاشتراك السنوي في مجلة «دعوة الحق»

تنهي وزارة الأوقياف والشؤون الإسلامية إلى علم العسوم أن الاشتراك السنوي في مجلة دعوة الحق أصبح إبتداء من فاتح يتابر 1985 على الفكل الأتي :

70,00 درهیا 80,00 درهیا

في المملكة المغربية في بقية دول العالم

تودع قيمة الاشتراك المنوي في حساب المجلة البريدي رقم: 485 ـ 485 ـ الرباط.

ei.

### الاشتراك السنوي في مجلة «الإرشاد»

تنهي وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية إلى علم العصوم أن الاشتراك السنوي في مجلة الإرشاد أصبح إبتداء من فاتح يشاير 1989 على الشكل الآتي :

20,00 درهما 25,00 درهما في المملكة المغربية في يقية دول العالم

تودع قيمة الاشتراك المنوي في حساب المجلة البريدي رقم: 50 ـ 73 ـ الرباط.

